DOI: https://doi.org/10.52541/fn.v59i1.1224

فقہ اسلامی میں بیع سلم کا تصور اور مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے استعمال سے متعلق اشکالات: ایک فقہی مطالعہ

محمد ابو بکر صدیق ۞

The Concept of Salam in Islamic Jurisprudence and Issues Related to Its Use in Contemporary Islamic Financial Systems: A Juristic Study

Muhammad Abubakar Siddique ۞

ABSTRACT

The sharīʻah invalidates the sale of non-existing items, but salam sale was exceptionally permitted to avoid interest-based financing in commercial as well as non-commercial transactions. Salam sale is an Islamic forward sale contract, which authorizes selling something that is not present during the time of the contract. Salam is a sale agreement whereby the seller receives full price in advance and goods are delivered at a future date. Moreover, it is free from uncertainties and exploitation that is usually involved in interest-based financing. Besides the agriculture sector, currently, this instrument

۞ لیکچرر، انٹرنیشنل انسٹی ٹیوٹ آف اسلامک اکنامکس، بین الاقوامی اسلامی یونی ورسٹی، اسلام آباد۔

۞ Lecturer, International Institute of Islamic Economics, International Islamic University, Islamabad. (muhammad.abubakar@iiu.edu.pk)

is also being used in the manufacturing sector where the manufacturer would need financing to produce products and/or to buy raw materials. Modern financial innovations introduced different uses of salam sale such as parallel salam, currency salam, salam sukūk etc. There are different fiqh issues related to such uses of salam in modern financial sectors. This article elaborates on the economic importance and conditions that are necessary and sufficient to make the contract valid from the perspective of the sharī‘ah and also appraises some of the key issues related to modern practices regarding salam.

Keywords

salam financing, parallel salam, modern uses of salam, currency salam, sale of salam sukūk, Islamic forward sale.

۞ ۞ ۞ ۞ ۞

Summary of the Article

The producers are key elements of any economy because on the one hand they supply goods to the domestic as well as international consumers and on the other hand they generate income for the national economy. However, the producers such as those associated with agriculture or manufacturing do not always have enough money to meet their needs of raw material and machinery that is required in the production process. The modern economic and financial system finances such

projects through interest-bearing loans which, needless to say, are prohibited by Islam. Islam forbids usury (interest), but at the same time, it provides an alternative way to cater to the needs of the people. In the case of a *salam* agreement, Islam allows such people to sell their products in advance with certain conditions to get money for meeting their needs.

Before the migration of the Holy Prophet (P.B.U.H.), *salam* was being practised by the people of Medina. People used to pay in advance the price of fruit (or dates) to be delivered within one, two, or three years. However, such a sale was carried out without specifying the quality, measure or weight of the commodity and/or the time of delivery. As reported in several *ḥadīth* collections, the Holy Prophet (P.B.U.H.) advised, "Whoever pays money in advance (for fruit, to be delivered later) should pay it for a known quality, specified measure and weight along with the price and time of delivery." *Salam*, therefore, is an Islamic forward sale contract, which is selling something that does not exist at the time of the contract, but the seller receives full price in advance against deferred delivery of purchased goods. Although the *sharīʻah*, in general, invalidates the sale of non-existing items, *salam* sale was an exception to avoid interest-based financing in commercial as well as non-commercial

transactions by the Holy Prophet (P.B.U.H.) himself as mentioned above.

In contrast with the past, the *salam* contract in the contemporary financial system has not been limited to agricultural commodities. Rather its use has now spread to industrial and mineral commodities. Besides the agriculture sector, currently, this instrument is being used in the manufacturing sector where the manufacturer would need financing to produce products to buy raw materials. Modern financial innovations have been instrumental in introducing different uses of *salam* sale including parallel *salam*, currency *salam*, and *salam sukūk*.

By regulation, an Islamic bank is a financial intermediary institution, which cannot store real goods. Therefore, to sell goods that would be delivered to it in a specific future date, an Islamic bank enters into another *salam* contract after the first *salam* contract, called the parallel sale, with a sole third party. Known as a parallel *salam* contract, its main purpose is to hedge the potential price reduction risk. This hedging is not limited to material goods. The currency is also sold and bought under the contract of *salam* to avoid the future loss which may occur because of exchange rate volatilities in future. Similarly, under the *salam* contract, aluminium *salam sukūk* have also been introduced in Bahrain in 2001.

Even though *salam* has opened new horizons of financing, it also has brought about various juristic challenges. For instance, regarding the permissibility of parallel *salam*, some scholars have criticized its usage in modern Islamic financial institutions arguing that what is proven contrary to analogy is limited to its extent only and cannot be extended through analogy. This criticism implies that *salam* itself is extended permission contrary to the analogy as per Islamic jurisprudence. Consequently, parallel *salam* cannot be considered valid.

The main purpose of this article is to examine the jurisprudential issues that have arisen in the current Islamic financial system related to the sale of *salam* in the light of Islamic jurisprudence. The primary questions asked in the current study are: The *sharīʿah* has exempted *salam* contract from prohibition for agricultural production based on need, then under what principle was it extended to industrial and mineral products? On what basis were parallel *salam* and currency *salam* granted the license of permissibility?

Apart from Arab scholars, non-Arab scholars have also done remarkable work on *salam* sale in various languages in general, and in English and Urdu in particular. However, no researcher has addressed the above-

mentioned issues that have emerged with the modern application of *salam* sale in the contemporary Islamic financial system.

This article is divided into four sections. The first section covers the historical, *sharīʿah*, and jurisprudential narratives of *salam* sale. The second section discusses the modern applications of *salam* sale in the prevailing Islamic financial system. The third section provides a jurisprudential analysis of the above-mentioned juristic issues surrounding the modern application of *salam*. The fourth section summarizes the research and makes recommendations.

تعارف

کسی بھی نظام معیشت میں پیداواری عناصر انتہائی اہمیت کے حامل ہوتے ہیں؛ کیوں کہ ایک طرف وہ ملکی صارفین کے لیے اشیاے صرف کی ترسیل کرتے ہیں اور دوسری طرف ملکی معیشت کے لیے آمدنی کا باعث بھی بنتے ہیں۔ تاہم اِن پیداواری عناصر جیسے زراعت یا مینوفیکچرنگ کے پیشے سے وابستہ افراد کے پاس ہر وقت اتنی رقم موجود نہیں ہوتی کہ وہ اشیا کی پیداوار کے عمل میں اپنی مختلف ضروریات کو پورا کر سکیں مثلاً بیج، کھاد، آلات، خام مال اور لیبر وغیرہ۔ جدید معاشی ومالیاتی نظام ایسے افراد کو صرف سودی قرض کا ہی واحد طریقہ بتاتا ہے جو خالقِ حقیقی کے ساتھ جنگ کے مترادف ہونے کے علاوہ مختلف انداز میں اُن کے استحصال کا بھی باعث بنتا ہے؛ جب کہ اسلام سود کو حرام قرار دیتا ہے، لیکن ساتھ ہی ایسے افراد کی ضروریات کو مد نظر رکھتے ہوئے متبادل طریقہ بھی فراہم کرتا ہے، اسلام ایسے افراد کو چند شرائط کے ساتھ اِس بات کی اجازت دیتا ہے کہ وہ اپنی چیز کو ایڈوانس میں فروخت (Forward Sale) کرکے رقم حاصل کریں اور اپنی ضروریات پوری کریں۔

اسلامی مالیاتی نظام میں عقدِ سلم کو سودی قرض کے متبادل طریقۂ تمویل کے طور پر متعارف کرایا گیا ہے۔ عصرِ حاضر میں عقدِ سلم ماضی کی مانند صرف زرعی اشیا تک ہی محدود نہیں رہا بلکہ اب اس کا استعمال صنعتی اور معدنی اشیا تک پھیل چکا ہے۔ اسلامی بینک اسلامی مالیاتی نظام کا ایک ایسا ادارہ ہے جو اشیا کو ذخیرہ نہیں رکھ سکتا۔ اس لیے اسلامی بینک مستقبل میں حاصل ہونے والی مسلم فیہ کو فروخت کرنے کے لیے پہلے عقد سلم کے بعد ایک اور عقدِ سلم کر لیتا ہے جسے متوازی سلم کہا جاتا ہے، جس کا بنیادی مقصد مستقبل میں مسلم فیہ کی قیمت میں ممکنہ کمی کے خطرے سے نمٹنا ہوتا ہے جسے جدید مالیاتی اصطلاح میں ہیجنگ (Hedging) کہا جاتا ہے۔ یہ ہیجنگ صرف مادی اشیا تک ہی محدود نہیں رہی بلکہ کرنسی کو بھی عقد سلم کے تحت مسلم فیہ کے طور پر فروخت کیا جا رہا ہے۔ اسی طرح عقدِ سلم کے تحت ایلومینیم پر سلم صکوک[۱] بھی متعارف کیے گئے ہیں۔[۲] عقدِ سلم کے اس جدید استعمال پر یہ اعتراض ہونے لگا ہے کہ بیع سلم کا جواز ازخود ایک خلاف قیاس امر ہے اور یہ ایک مسلمہ اصول ہے: "وَمَا ثَبَتَ بِخِلَافِ الْقِيَاسِ يَقْتَصِرُ فِيهِ عَلَى مَوْرِدِ النَّصِّ."[۳] (جو امر خلاف قیاس ثابت ہو وہ اپنے موردِ نص پر منحصر ہوتا ہے) یعنی اس پر مزید قیاس کرتے ہوئے کسی اور معاملے کے لیے جواز کی دلیل نہیں نکالی جا سکتی۔

اِس مقالے کا بنیادی مقصد قرآن، سنت اور فقہ کی روشنی میں بیع سلم کے تصور اور اس کی بنیادی شرائط کی وضاحت کرتے ہوئے مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم سے متعلق پیدا ہونے والے فقہی اشکالات، جیسے شریعتِ مطہرہ نے عقدِ سلم کو حاجت کی بنیاد پر زرعی پیداوار کے لیے جائز قرار دیا تھا پھر اسے کس اصول کے تحت صنعتی اور معدنی اشیا تک وسعت دی گئی؟ متوازی سلم اور کرنسی سلم کی اجازت کس بنیاد پر دی گئی؟ اور اس طرح کے دیگر ممکنہ سوالات کا فقہی تجزیہ کرنا ہے۔ تاکہ مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاق کے بارے میں پائی جانے والی غلط فہمیوں کا ازالہ کیا جا سکے۔

بیع سلم پر عرب علما کے علاوہ عجم کے محققین نے بھی قابل ذکر کام کیا ہے۔ تاہم کسی بھی محقق نے مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاق پر اٹھنے والے مندرجہ بالا اشکالات کی طرف توجہ نہیں دی۔ اس مقالے کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے: پہلے حصے میں بیع سلم کے تاریخی، شرعی اور فقہی بیانیے پر بحث کی گئی ہے،

---

۱ - پہلی مرتبہ حکومت بحرین نے ۲۰۰۱ میں معدنی چیز ایلومینیم پر سلم سرٹیفیکیٹ کا اجرا کیا جنھیں سلم صکوک کہا جاتا ہے۔

2– Meysam Safari, Mohamed Ariff and Shamsher Mohamad, *Sukuk Securities: New Ways of Debt Contracting* (Singapore: John Wiley & Sons, 2014), 21.

۳- کمال الدین محمد ابن ہمام (۸۶۱ھ)، **فتح القدير** (بیروت: دار الكتب العلمية، ۲۰۰۳ء)، ۸: ۳۸۔

جس میں بیع سلم کی تعریف، تاریخی پس منظر، شرعی جواز اوراس کی شرائط کا بیان ہے۔ دوسرے حصے میں مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاق پر بحث کی گئی ہے۔ تیسرے حصے میں مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاق کے بارے میں اٹھنے والے مندرجہ بالا اشکالات کا فقہی تجزیہ کیا گیا ہے، اور چوتھے حصے میں تحقیق کا خلاصہ اور سفارشات پیش کی گئی ہیں۔

حصہ اول: بیع سلم کا تاریخی، شرعی اور فقہی بیانیہ

اس حصے میں بیع سلم کے تاریخی پس منظر، بیع سلم کی تعریف، بیع سلم کی مشروعیت، حکمت اور اقتصادی اہمیت، بیع سلم میں استعمال ہونے والی اصطلاحات، بیع سلم کے انعقاد، رأس السلم اور مسلم فیہ سے متعلق شرائط، بیع سلم میں ترمیم اور فسخ، رب السلم اور مسلم الیہ کے حقوق، عقد کی خلاف ورزی پر مالی جرمانہ، بیع سلم میں ضمانت کا مطالبہ اور بیع سلم میں موجود ممکنہ خطرات اور انھیں کنٹرول کرنے کے طریقوں جیسے اہم مباحث کا بیان ہے۔

بیع سلم کا تاریخی پس منظر

بیع سلم کو بیع سلف بھی کہا جاتا ہے، بعض کے نزدیک حجاز کے فقہا اس بیع کو سلف؛ جب کہ عراق کے فقہا سلم کہتے تھے اور بعض کے نزدیک اس کا اُلٹ ہے، تاہم اَس بات پر سب متفق ہیں کہ سلم اور سلف مترادف ہیں۔[۴] تاریخی اعتبار سے بیع سلم اسلام کی متعارف کردہ بیوع میں سے نہیں ہے۔ بلکہ عرب معاشرے میں یہ بیع پہلے سے مروج تھی، جیسا کہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:"قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ وَهُمْ يُسْلِفُونَ فِي الثِّمَارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ"[۵] (ہجرت کے بعد جب) حضور نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو (انصارِ مدینہ) پھلوں میں ایک اور دو سال کی مدت پر بیع سلم کیا کرتے تھے)۔ اگرچہ اُس وقت اس بیع سے متعلق کسی بھی قسم کی شرعی حدود متعارف نہیں ہوئیں تھیں۔ تاہم بیع سلم اتنے بڑے پیمانے پر بھی نہیں تھی کہ جس سے اُن کی ساری ضروریات پوری ہوتیں۔ چناں چہ ساتھ ساتھ وہ اپنی زرعی ضروریات کی تکمیل کے لیے یہودیوں سے سودی قرض بھی لیتے تھے۔ جب اللہ تعالی نے سود کو حرام قرار دیا تو انصارِ مدینہ نے عرض کیا کہ وہ

۴۔ یحیی بن شرف النووی (۶۷۶ھ)، **تحرير ألفاظ التنبيه** (دمشق: دار القلم، ۱۴۰۸ھ)، ۱: ۱۸۷۔

۵۔ مسلم بن الحجاج (۲۶۱ھ)، **صحيح مسلم**، كتاب البيوع، باب السلم (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ۱۹۹۱ء)، رقم: ۱۶۰۴۔

اپنے سارے اخراجات تو اسی سودی قرض ہی سے پورا کرتے تھے اب وہ کیا کریں۔ تو حضور نبی کریم ﷺ نے ان کو اجازت دی کہ وہ سودی قرض کے بجائے بیع سلم اختیار کریں، لیکن ساتھ ساتھ آپ ﷺ نے بنیادی اصلاحات کر کے بیع سلم کو باقی رکھتے ہوئے چند شرعی حدود اور شرائط بھی بیان فرمادیں[۶] تاکہ معاملہ اللہ تعالی کی اطاعت و فرماں برداری میں ہی مکمل ہو اور سود کا سبب نہ بنے۔

بیع سلم کی تعریف

سلم ایسی بیع ہے جس میں پیشگی طور پر چیز کی مکمل قیمت ادا کر دی جاتی ہے، جب کہ چیز کی حوالگی طے شدہ خاص مدت کے بعد قرار پاتی ہے، لیکن عقد کرتے وقت چیز کی خصوصیات، اوصاف اور مقدار بیان کرنا ضروری ہوتا ہے۔[۷] سلم اور سلف دونوں کا مطلب ہے "پیشگی ادائی" کیوں کہ اس عقد میں چیز کی مکمل قیمت پیشگی ادا کی جاتی ہے اس لیے اس عقد کو سلم یا سلف کہا جاتا ہے۔ جدید مالیاتی اصطلاح میں اسے فارورڈ سیل (Forward Sale) بھی کہتے ہیں؛ کیوں کہ اس عقد میں چیز کو ایڈوانس میں فروخت کیا جاتا ہے جب کہ ابھی وہ بنی بھی نہیں ہوتی۔

بیع سلم کی مشروعیت

سلم کے جواز پر سب فقہا متفق ہیں کہ مکہ مکرمہ سے ہجرت کے بعد جب حضور نبی کریم ﷺ تشریف لائے تو لوگوں کی حاجت کے پیش نظر آپ ﷺ نے خود اِس کی اجازت مرحمت فرمائی تھی۔ جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:"قَالَ: قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، وَهُمْ يُسْلِفُونَ فِي الثِّمَارِ السَّنَةَ وَالسَّنَتَيْنِ، فَقَالَ: مَنْ أَسْلَفَ فِي تَمْرٍ، فَلْيُسْلِفْ فِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ، وَوَزْنٍ مَعْلُومٍ، إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ."[۸] (حضور نبی کریم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو لوگ پھلوں میں دو اور تین سال کے لیے بیع سلم کیا کرتے تھے۔ اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص بیع سلم کرنا چاہتا ہے، وہ متعین پیمانے اور خاص وزن کے ساتھ ایک متعین مدت کے لیے کرے۔)

۶۔ نفسِ مصدر۔

۷۔ جمال الدین الرومی البابرتی (۷۸۶ھ)، **العناية شرح الهداية** (بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۰ء)، ۷: ۶۹۔

۸۔ صحیح، رقم: ۱۶۰۴۔

دوسری جگہ سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں: "أَشْهَدُ أَنَّ السَّلَفَ الْمَضْمُوْن إِلٰى أَجَل مُسَمًّى قَدْ أَحَلَّهُ الله فِيْ كِتَابه وَأَذِنَ فِيه ثُمَّ قَرَأَ: يَآ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوْا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَينٍ إِلىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوْهُ." (٩) (میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ سلم کے بارے میں مقررہ مدت تک کی ضمانت دی گئی، اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی کتاب میں جائز قرار دیا ہے اور اس کی اجازت دی ہے۔ پھر انھوں نے قرآن حکیم کی یہ آیت تلاوت فرمائی: اے ایمان والو! جب تم آپس میں مقررہ وقت تک اُدھار کا معاملہ کرو تو اس کو لکھ لیا کرو۔)

تاہم حضرت سعید ابن مسیب رضی اللہ عنہ بیع سلم کو جائز تصور نہیں کرتے۔(١٠) وہ حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو دلیل بنا کر بیع سلم کو ناجائز کہتے ہیں:(١١) "عَنْ حَكِيمِ بْنِ حِزَامٍ قَالَ : يَا رَسُولَ اللهِّ يَأْتِينِي الرَّجُلُ فَيُرِيدُ مِنِّي الْبَيْعَ لَيْسَ عِنْدِي ، أَفَأَبْتَاعُهُ لَهُ مِنْ السُّوقِ ؟ فَقَالَ لَا تَبِعْ مَا لَيْسَ عِنْدَكَ."(١٢) (حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس ایک آدمی آ کے مجھ سے ایسی چیز کی فروخت کا کہتا ہے جو میرے پاس نہیں ہے تو کیا میں ایسی چیز فروخت کر سکتا ہوں؟ تو حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو چیز تمھارے پاس نہیں اسے

٩- ابو بکر عبد الرزاق الصنعانی (٢١١ھ)، **مصنف عبدالرزاق** (بیروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠٣ھ)، كتاب البيوع، لا سلف إلا إلى أجل معلوم، رقم: ١٤٠٦٤ [محمد ناصر الدین الالبانی (١٤٢٠ھ) نے اس اثر کو صحیح قرار دیا ہے۔ ابو عبد الرحمٰن محمد ناصر الدین الالبانی، **إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل** (بيروت: المكتب الإسلامي، ١٩٨٥)، ٥: ٢١٣)]

١٠- احمد بن علی بن حجر عسقلانی (٨٥٢ھ)، **فتح الباري شرح صحيح البخاري** (بيروت: دار المعرفة، ١٣٧٩ھ)، ٤: ٤٢٨۔

١١- محمد علی التسخیری، علی نظری منفرد، "السلم وتطبيقاته المعاصرة" در **مجلة مجمع الفقه الإسلامي**، الدورة التاسعة لمؤتمر مجمع الفقه الإسلامي، العدد التاسع (طرابلس: جمعية الدعوة الإسلامية العالمية، ١٤١٧ھ / ١٩٩٦ء)، ١: ٤٤٥- ٤٨٠۔

١٢- ابو داود سلیمان بن الاشعث (٢٧٥ھ)، **سنن أبي داود**، كتاب البيوع، باب في الرجل يبيع ما ليس عنده، (بيروت: المكتبة العصرية، ٢٠١٤ء)، رقم: ٣٥٠٣۔

مت بیچو)۔ امام خطابی رحمۃ اللہ علیہ (۳۸۸ھ)[١٣] اس حدیث کی تشریح میں کہتے ہیں: اس حدیث میں کسی موصوفہ چیز کی بیع کی نہیں بلکہ کسی ایسی عینی چیز کی فروخت کی بات کی جارہی ہے جو فروخت کنندہ کے پاس نہ ہو؛ کیوں کہ بیع سلم میں تو چیز کے اوصاف پر عقد ہوتا ہے اور اسی وجہ سے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیع سلم کی اجازت مرحمت فرمائی۔ اس حدیث مبارکہ میں غرر کی بدولت ایسی چیز کی فروخت سے منع کیا گیا ہے جو بائع کے پاس موجود نہ ہو جیسے بھاگے ہوئے غلام کی بیع، کیوں کہ اس کی حوالگی میں غرر ہے۔[١٤] علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ (۷۲۸ھ) اور ان کے شاگرد علامہ ابن القیم رحمۃ اللہ علیہ (۷۵۱ھ) کا بھی یہی موقف ہے۔ علامہ السرخسی (۴۸۳ھ)،[١٥] علامہ الکاسانی (۵۸۷ھ)،[١٦] اور امام الزیلعی رحمۃ اللہ علیہ (۷۴۳ھ)[١٧] اس حدیث سے مراد عدم ملکیت لیتے ہیں یعنی جو چیز تمھاری ملکیت میں نہیں ہے اسے نہ بیچو؛ کیوں کہ یہ غرر کا باعث بنتا ہے اور بیع الغرر سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے۔

١٣۔ امام خطابی کا پورا نام حمد بن محمد بن ابراہیم بن الخطاب البستی ہے۔ آپ کی کنیت ابو سلیمان ہے۔ آپ ۳۱۹ھ / ۹۳۱م کو کابل کے علاقہ بست میں پیدا ہوئے۔ ابتدائی تعلیم بست میں حاصل کی بعد ازاں حصول علم کے لیے سجستان، نیشاپور، بصرہ، بغداد اور مکہ کا سفر بھی کیا اور مختلف فقہا اور محدثین سے فقہ، ادب اور حدیث کے علوم میں فیض پایا۔ آپ ایک قابل فقیہ، ادیب اور محدث تھے۔ سیدنا حضرت عمر فاروقؓ کے بھائی حضرت زید بن الخطاب کی نسل سے ہونے کی بہ دولت الخطابی کے لقب سے جانے جاتے ہیں۔ آپ کی تاریخ وفات ۳۸۸ھ / ۹۹۸م ہے۔ آپ کی تصانیف میں **كتاب غريب الحديث، معالم السنن: شرح سنن أبي داود، أعلام الحديث، الغنية عن الكلام وأهله، أعلام السنن في شرح البخاري، كتاب شأن الدعاء، كتاب اصطلاح غلط المحدثين** قابل ذکر ہیں۔[خیر الدین بن محمود الزرکلی (۱۳۹۶ھ)، **الأعلام** (بیروت: دار العلم للملايين، ۲۰۰۲ء)، ۲: ۲۷۳۔]

١٤۔ حمد بن محمد الخطابی (۳۸۸ھ)، **معالم السنن شرح سنن أبي داود**، كتاب البيوع، باب الرجل يبيع ما ليس عنده (حلب: المطبعة العلمية، ۱۹۳۲ء)، ۳: ۱۴۰۔

١٥۔ محمد بن احمد السرخسی (۴۸۳ھ)، **المبسوط**، كتاب البيوع، باب الخيار بغير الشرط (بيروت: دار المعرفة، ۱۹۹۳ء)، ۱۳: ۷۰۔

١٦۔ ابو بکر بن مسعود الکاسانی (۵۸۷ھ)، **بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع**، كتاب البيوع (بيروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۸۶ء)، ۵: ۱۶۳۔

١٧۔ عثمان بن علی الزیلعی (۷۴۳ھ)، **تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق وحاشية الشِّلْبِيِّ**، كتاب البيوع (قاهره: المطبعة الكبرى الأميرية، ۱۳۱۳ھ)، ۴: ۲۵۔

لہٰذا سب فقہا کے نزدیک بیع سلم پر اس حدیث کا اطلاق نہیں ہوتا۔ الماوردی (۴۵۰ھ)[۱۸] کہتے ہیں: اگر حضرت ابن المسیب رضی اللہ عنہ سے بیع سلم کا ابطال ثابت بھی ہو تو بھی سلم کے جواز پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع کی بدولت ان کا قول مرجوح قرار پاتا ہے۔[۱۹]

تاہم یہ عین ممکن ہے کہ حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا ہو؛ کیوں کہ امام عبد الرزاق الصنعانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کیا ہے: "عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ سُئِلَ عَنْ سَلَفِ الْحِنْطَةِ، وَالْكَرَابِيسِ، وَالثِّيَابِ، فَقَالَ: «ذَرْعٌ مَعْلُومٌ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، وَالْحِنْطَةُ بِكَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ.»"[۲۰] (حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ سے گندم اور کپڑوں میں بیع سلم کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کپڑوں میں گز اور مدت معلوم ہو اور گندم ماپ اور مدت معلوم ہو (تو کوئی حرج نہیں)۔ اس روایت سے ثابت ہو جاتا ہے کہ حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ سے بیع سلم کا جواز ثابت ہے۔

بیع سلم کے جواز میں حکمت اور اس کی اقتصادی اہمیت

اگرچہ شریعت مطہرہ کا بنیادی اصول یہی ہے کہ جو چیز فروخت کی جارہی ہو، وہ موجود بھی ہو، فروخت کرنے والا اُس کا مالک بھی ہو اور وہ چیز اُس کے قبضے میں بھی ہو۔ یہ تینوں شرائط بنیادی طور پر اس لئے لگائی گئی ہیں تاکہ فروخت کی جانے والی چیز کے بارے میں کسی قسم کے شکوک و شبہات باقی نہ رہیں اور فریقین میں کسی قسم

۱۸۔ امام ابو الحسن الماوردی علي بن محمد حبیب ۳۶۴ھ / ۹۷۴م کو بصرہ میں پیدا ہوئے۔ آپ ایک قابل فقیہ، اصولی اور مفسر تھے اور دیگر علوم میں ید طولیٰ رکھتے تھے۔ آپ کے والد ماء الورد (عرق گلاب) فروخت کرتے تھے اس نسبت سے آپ کو الماوردی کہا جاتا ہے۔ آپ کے والد بغداد منتقل ہو گئے۔ جہاں آپ نے علم حاصل کیا۔ وہیں آپ نے حدیث کا علم حاصل کیا اور امام ابو حامد اسفرائینیؒ کے سامنے زانوے تلمذ تہ کیا۔ آپ نے بصرہ اور بغداد میں تدریس کے فرائض بھی سرانجام دیے۔ بہت سارے شہروں میں قاضی کے منصب پر بھی فائز رہے، پھر بعد میں آپ کو ۴۲۹ھ میں قاضی القضاۃ بنا دیا گیا۔ آپ نے ۴۵۰ھ / ۱۰۵۸م کو بغداد میں وفات پائی۔ آپ کی تصانیف میں **أدب الدنيا والدين، الأحكام السلطانية ، والنكت والعيون ، الحاوي في فقه الشافعية، نصيحة الملوك، تسهيل النظر، أعلام النبوة، الإقناع** قابل ذکر ہیں۔[الزرکلی، **الأعلام**، ۴: ۳۲۷۔]

۱۹۔ علی بن محمد الماوردی (۴۵۰ھ)، **الحاوي الكبير** (بیروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۹۹)، باب السلم، ۵: ۳۹۰۔

۲۰۔ الصنعانی، مصدرِ سابق، رقم حدیث: ۱۴۰۶۸۔

تنازع کا کوئی امکان بھی نہ رہے۔ اگرچہ ایڈوانس فروخت میں یہ شرائط پوری نہیں ہوتیں، لیکن شریعت نے مقاصدِ شریعت کی روشنی میں اِس کاروباری حاجت کو بہت اہمیت دی اور ایڈوانس فروخت کے عقد سلم کو بیع کی اِن تین بنیادی شرائط سے استثنادے دیا، کیوں کہ اقتصادی امور میں یہ حاجت عمومی طور پر ایسے درجے تک پہنچی ہوئی تھی کہ اگر اس کا خیال نہ کیا جاتا تو انسان کے بہت سارے پیداواری امور میں حرج اور مشقت لازم آتی اور پیداوری عمل کا نظام تہ وبالا ہو کر رہ جاتا، جب کہ اسلام کا بنیادی منشا یہ ہے کہ اللہ کے واضح احکام کی موافقت کرتے ہوئے انسان سے حرج اور مشقت کو دور کیا جائے۔ فقہانے شارع ﷺ کے فرمودات کی روشنی میں ایڈوانس فروخت کا یہ ڈھانچہ کچھ اس طرح ترتیب دیا ہے کہ اس کے تحت سر انجام پانے والا معاملہ شریعت مطہرہ کے اصولوں کے مطابق تکمیل پاتا ہے، نیز یہ معاملہ رِبا، غرر، دھوکہ دہی وغیرہ سے بھی پاک ہوتا ہے اور اس بنا پر کوئی فریق دوسرے کا استحصال نہیں کر سکتا۔ یہ معاملہ کاروبار اور تجارت کی حقیقی ضروریات پر مبنی ہے اور بائع اور خریدار کے لیے مفید ہوتا ہے۔

آج کے زمانے میں جہاں فصل کی کاشت پر لاگت بڑھتی چلی جارہی ہے، اپنے اخراجات پورے کرنے کے لیے کسان کے پاس دو راستے ہوتے ہیں: ایک یہ کہ وہ کسی آڑھتی سے قرض اُٹھائے اس شرط پر کہ وہ اپنی فصل اُسے ہی فروخت کرے گا یا پھر کسی بینک یا فرد سے سود پر قرض اُٹھائے۔ یہ دونوں صورتیں اُس کے استحصال کا سبب بنتی ہیں، کسان آڑھتی کے چُنگل میں بُری طرح پھنسے ہونے کی وجہ سے چار وناچار کٹائی کے بعد اپنی فصل اُس کے پاس فروخت کے لیے لاتا ہے جسے آڑھتی اپنی من مانی گراں قیمت پر خریدتا ہے، اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ساری فصل یا فصل کا زیادہ حصہ قرض میں ایڈجسٹ کر لیا جاتا ہے اور بینک سے قرض کی صورت میں سود در سود کی دلدل میں پھنستا چلا جاتا ہے۔ حکومت کسان کو قرض اور سبسڈی کی سہولت دیتی ہے اس سے وقتی فائدہ تو ہوتا ہے لیکن اس سے کسان مزید مقروض اور مسائل سے دوچار ہو جاتا ہے اور دوسری طرف فصل کی مہنگی کاشت کے نتیجے میں عوام کو گندم، چاول، آٹا اور چینی وغیرہ مہنگے داموں خریدنے پڑتے ہیں۔ ایسے میں اسلام ایک ایسا حل فراہم کرتا ہے جو پیداواری عناصر کو استحصال سے بچاتا ہے اور وہ بیع سلم ہے کہ کسان یا مینوفیکچرر اپنی چیز اپنی مرضی کی قیمت پر ایڈوانس میں فروخت کرکے رقم حاصل کرے اور مقرر کردہ مدت کے بعد چیز کے خریدار کے حوالے کر دے۔ بیع سلم کے تحت چوں کہ کسان کو ایک معاہدے کے تحت فصل کی قیمت پیشگی ادا کی جاتی ہے، اس لیے اسے کٹائی کے بعد کئی ماہ تک فصل کی قیمت کے انتظار سے نجات مل جاتی ہے۔ دوسری طرف مکمل ایڈوانس ادائی کی بنا پر فصل کی کاشت پر لاگت بھی کم آتی ہے اور کھاد اور زرعی ادویات وغیرہ بھی نقد ادائی پر کسان کو سستی ملتی ہیں۔ اس

طرح معیشت کا پیداواری طبقہ استحصال سے محفوظ ہوتا ہے اور منڈی میں رسد کی قوتیں مضبوط ہو جاتی ہیں جس سے اقتصادی نظام میں استحکام پیدا ہوتا ہے۔

بیع سلم میں استعمال ہونے والی اصطلاحات

بیع سلم میں خریدار کو رب السلم کہا جاتا ہے۔ جو پیشگی طور پر چیز کی مکمل قیمت ادا کرتا ہے۔ یہ فرد یا ادارہ کوئی بھی ہو سکتا ہے۔ بیع سلم میں فروخت کنندہ کو مُسلم إلیه کہا جاتا ہے جو چیز کی پیشگی مکمل قیمت وصول کرنے کے بعد ایک خاص مدت کے بعد چیز رب السلم کے حوالے کرتا ہے۔ یہ فرد یا ادارہ کوئی بھی ہو سکتا ہے۔ بیع سلم میں پیشگی طور پر جو قیمت ادا کی جاتی ہے اُسے رأس المال کہتے ہیں۔ بیع سلم میں فروخت کی جانے والی چیز کو مسلم فيه کہا جاتا ہے۔

بیع سلم کا انعقاد

بیع سلم کن الفاظ سے منعقد ہوتی ہے، اس بارے میں فقہا کا اختلاف ہے۔ جمہور احناف،[۲۱] مالکیہ،[۲۲] حنابلہ[۲۳] اور شوافع[۲۴] کے نزدیک لفظ بیع سے بیع سلم منعقد ہو جاتی ہے، جب کہ فریقین کے مابین سلم کا ارادہ ہو اور بیع سلم کی دیگر شروط بھی متحقق ہو رہی ہوں۔ اس کے برعکس احناف میں سے امام زفر رحمۃ اللہ علیہ[۲۵] اور بعض شوافع[۲۶] کے نزدیک جب تک سلم یا سلف کے الفاظ استعمال نہیں کیے جاتے بیع سلم صرف بیع کے لفظ سے منعقد

۲۱- ابو الفضل عبد اللہ بن محمود (۶۸۳ھ)، **الاختيار لتعليل المختار**، باب السلم (قاہرہ: مطبعة الحلبي، ۱۹۳۷ء)، ۲: ۳۴۔

۲۲- وہبہ الزحیلی (۲۰۱۵)، **الفقه الإسلامي و أدلّته**، عقد السلم (دمشق: دار الفكر، ۱۹۸۵ء)، ۵: ۲۶۸۔

۲۳- ابو النجا موسی بن احمد (۹۶۸ھ)، **الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل**، باب السلم والتصرف في الدين وما يتعلق به (بیروت: دار المعرفة، ۲۰۰۰ء)، ۲: ۱۳۳۔

۲۴- یحیی بن شرف النووی (۶۷۶ھ)، **المجموع شرح المهذب مع تكملة السبكي والمطيعي**، باب السلم (بیروت: دار الفكر، ۱۹۹۶ء)، ۱۳: ۱۰۵۔

۲۵- الکاسانی، مصدرِ سابق، کتاب البیوع، ۵: ۲۰۱۔

۲۶- الماوردی، مصدرِ سابق، باب السلم، ۵: ۳۸۹۔

نہیں ہوتی۔ اس پر ان کی دلیل یہ ہے: قیاس یہ ہے کہ اگر غیر موجود چیز کو بیع سلم کے علاوہ کسی اور بیع کے ذریعے فروخت کیا جائے تو وہ بیع باطل ہوتی ہے، تو پھر صرف لفظ بیع سے غیر موجود چیز کی بیع کس طرح منعقد ہو سکتی ہے؟ کیوں کہ بیع سلم میں مسلم فیہ موجود نہیں ہوتی۔ اس لیے بیع سلم کے انعقاد کے لیے لفظ سلم یا سلف کا استعمال ضروری ہے؛ جب کہ جمہور فقہا کی دلیل ہے: فریقین کا بیع سلم کا قصد کرنا اور دیگر بیع سلم کی شرائط کا پایا جانا الفاظ کی بہ نسبت بیع سلم پر زیادہ دلالت کرتے ہیں۔ نیز سلم بیع کی ایک قسم ہے، لہٰذا کل اپنے جزو پر دلالت کر سکتا ہے۔

بیع سلم کی شرائط

بیع سلم میں ان تمام شرائط کو پورا کرنا ضروری ہے جو شریعت نے عام بیع کے لیے مقرر کی ہیں۔ شرعی اُصول کے مطابق انسان کو وہی چیز بیچنے کی اجازت ہے جو نہ صرف وجود میں آچکی ہو بلکہ اس کی ملکیت اور قبضہ میں بھی ہو، جب کہ بیع سلم میں عقد کے وقت چیز کا وجود ہی نہیں ہوتا، لیکن شارع ﷺ نے مقاصدِ شریعت کی روشنی میں اِس کاروباری حاجت کو بہت اہمیت دی اور ایڈوانس فروخت کے دو عقود سلم اور استصناع کو بیع کی اِن تین عمومی شرائط سے استثنا دے دیا؛ کیوں کہ اقتصادی امور میں یہ حاجت عمومی طور پر ایک ایسے درجے تک پہنچی ہوئی تھی کہ اگر اس کا خیال نہ کیا جاتا تو انسان کے بہت سارے پیداواری امور میں حرج اور مشقت لازم آتی اور پیداواری عمل کا نظام تہ وبالا ہو کر رہ جاتا؛ تاہم معاملے کو غرر (دھوکہ) سے پاک رکھنے کے لیے کچھ خاص شرطیں بھی رکھی گئی ہیں جن کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے۔

رأس المال سے متعلق شرائط

بیع سلم میں دو پہلو ایسے تھے جو غرر اور سود کا سبب بن سکتے تھے، اس لیے پیش بندی کے طور پر فقہا نے ایسی شرائط وضع کر دیں جن سے غرر اور سود ہر دو کا تدارک ہو گیا۔ غرر کا امکان اس طور پر تھا مستقبل میں اگر چیز کی قیمت بڑھ گئی تو کیا مسلم الیہ، مسلم فیہ کی حوالگی پر رضامند ہو گا یا کہیں وہ رب السلم سے زیادہ قیمت کا مطالبہ تو نہیں کرے گا؟ اور اس کے بر عکس صورت میں رب السلم کی جانب سے قیمت میں کمی کے مطالبے کا امکان بھی موجود تھا۔ اسی طرح بیع سلم کے فسخ ہونے کی صورت میں یہ امکان بھی موجود تھا کہ راس السلم کی واپسی پر ہر دو جانب سے ممکنہ اختلاف کہیں ربا کی جانب نہ لے جائے۔ اگر عقد سلم کے فسخ ہونے کے دن مارکیٹ میں مسلم فیہ کی قیمت زیادہ ہو تو رب السلم مسلم الیہ سے مسلم فیہ کی فسخِ سلم والے دن کی قیمت کا مطالبہ کرے گا جو اس کی جانب سے اداشدہ راس السلم سے زیادہ بنتی ہے تو یہ دَین پر زیادتی کے سبب رب السلم کے حق میں ربا شمار ہو گی اور اگر عقد سلم

کے فسخ ہونے کے دن مارکیٹ میں مسلم فیہ کی قیمت کم ہو تو مسلم الیہ وہی کم قیمت ادا کرنے پر بضد ہو گا جو اس کی جانب سے وصول شدہ راس السلم سے کم ہو گی تو یہ مسلم الیہ کے حق میں ربا شمار ہو گا۔ یہ وہ خطرات تھے جو عقد سلم کے فساد کی جانب لے جاسکتے تھے؛ اس لیے فقہا نے راس السلم کے حوالے سے چند ایسی شرائط مقرر کر دیں جن سے غرر اور ربا ہر دو کا تدارک ہو جاتا ہے۔

۱. فریقین کے درمیان جب سلم کا معاہدہ طے پا جائے تو خریدار پر لازم ہے کہ وہ مسلم فیہ کی مکمل قیمت اُسی مجلس میں ادا کرے۔ خریدار یہ نہیں کہہ سکتا کہ کچھ رقم آج دے گا اور کچھ چیز کی حوالگی کے وقت دے گا؛ کیوں کہ ایسا کرنے سے سلم کی بنیادی حکمت ہی ختم ہو جاتی ہے کہ مسلم الیہ کو تو رقم پیشگی ضرورت تھی تاکہ وہ اپنی ضروریات پوری کرے لیکن اب اُسے رقم مستقبل میں ملے گی جو کہ ٹھیک نہیں ہے۔

۲. سب فقہا اس بات پر تو متفق ہیں کہ سلم کا معاہدہ کرتے وقت خریدار اُسی وقت مسلم الیہ کو راس المال ادا کرے گا۔ البتہ "اُسی وقت" سے کیا مراد ہے اس بارے میں فقہا کا اختلاف ہے۔ حنفی اور حنبلی فقہا کے نزدیک اس سے مراد یہ ہے کہ جب فریقین معاہدے پر دستخط کریں گے تو اُسی وقت رب السلم راس المال کی ادائی کرے گا۔ تاہم امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (۲۰۴ھ) کے نزدیک اُس وقت راس المال کا تعین ہو جانا چاہیے کہ کتنی قیمت ادا کی جائیگی، البتہ ادائی اُسی مجلس کے اختتام سے پہلے پہلے ہو جانی چاہیے۔[۲۷] اس بارے میں مالکیہ دو امور میں اختلاف کرتے ہیں۔ ان میں سے ایک کے بارے میں علامہ دُسوقی رحمۃ اللہ علیہ (۱۲۳۰ھ)[۲۸] لکھتے ہیں: اگر راس المال عروض [سامان] کی صورت میں ہے جیسے گندم، چاول وغیرہ تو اُس وقت راس المال پر قبضہ مسلم فیہ کی حوالگی تک بھی مؤخر کیا جاسکتا ہے، خواہ یہ تاخیر تین دن

۲۷– عبداللہ بن احمد بن قدامہ (۶۲۰ھ)، **المغني**، فصل البيع بالصفة نوعان (قاہرہ: مكتبة القاهرة،۱۹۶۸)، ۳: ۴۹۶۔

۲۸– محمد بن احمد بن عرفہ دُسوقی مالکی مصر کے ایک گاؤں دُسوق میں پیدا ہوئے۔ آپ مختلف علوم: الفقه والكلام والنحو والبلاغة والمنطق والهيئة والهندسة والتوقيت میں ید طولی رکھتے تھے۔ علوم کے حصول کے لیے قاہرہ آئے۔ جامعہ الازہر سے تعلیم حاصل کی۔ جامعہ الازہر میں تدریس کے فرائض بھی سرانجام دیے۔ آپ نے ۱۲۳۰ھ / ۱۸۱۵م کو قاہرہ میں وفات پائی۔ آپ کی تصانیف میں **الحدود الفقهية، حاشية على مغني اللبيب، حاشية على السعد التفتازاني، حاشية على الشرح الكبير على مختصر خليل، حاشية على شرح السنوسي لمقدمته أم البراهين** قابل ذکر ہیں۔[الزرکلی، **الأعلام**، ۱: ۶۲۔]

سے زیادہ ہی ہو بشرطے کہ یہ مشروط نہ ہو۔کیوں کہ عروض[سامان] متعین کرنے سے بھی متعین ہو جاتے ہیں اور جو چیز متعین ہو جائے وہ دین نہیں بنتی۔ اس لیے یہ معاملہ دین کے بدلے دین کا بھی نہیں بنے گا۔(۲۹) ڈاکٹر وہبہ زحیلی رحمۃ اللہ علیہ(۲۰۱۵م)(۳۰) کہتے ہیں کہ دوسرا یہ کہ اگر راس المال نقدی کی صورت میں ہے اُس کی ادائی اتنی دیر تک مؤخر کی جاسکتی ہے کہ جس میں یہ نہ لگے کہ راس المال دَین بن گیا ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے صرف تین دن تک کی اجازت دی ہے کہ جس میں لازمی طور پر راس المال کی ادائی ہو جانی چاہیے۔ اگر فریقین باہم رضامند ہوں تو عصر حاضر کے فقہا بھی راس المال کی ادائی میں تین دن تک کی تاخیر کی اجازت دیتے ہیں۔ تاہم تین دن سے زیادہ کی تاخیر پر تمام فقہا متفق ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے۔(۳۱)

۳. نقد رقم میں قیمت کی ادائی کی صورت میں یہ بیان کرنا لازمی ہو گا کہ کس کرنسی میں قیمت کی ادائی ہو گی یعنی روپیہ، ڈالر، ریال یا درہم وغیرہ۔

۴. قیمت کی ادائی عام طور پر نقد رقم کی صورت میں ہوتی ہے۔ اگر کوئی شخص قیمت کی ادائی اشیا کی صورت میں کرنا چاہے تو ایسا کرنا بھی جائز ہے؛ لیکن یہ معاملہ ایسی بیع کا ہو گا جس میں بارٹر یعنی ایک شے (قیمت)

۲۹۔ محمد بن احمد الدسوقی، (۱۲۳۰ھ)، **حاشية الدسوقي على الشرح الكبير**، باب السلم وشروطه (بيروت: دارالفکر، س ن)، ۳: ۱۹۷ [وَالْحَاصِلُ أَنَّ تَأْخِيرَ الْعَرْضِ وَالطَّعَامِ إِذَا كَانَا رَأْسَ مَالٍ عَنْ الثَّلَاثَةِ الْأَيَّامِ إِنْ كَانَ بِشَرْطٍ مُنِعَ مُطْلَقًا وَإِنْ كَانَ بِلَا شَرْطٍ فَالْجَوَازُ]

۳۰۔ وہبہ الزحیلی ۱۳۵۰ھ/ ۱۹۳۲ کو شام کے شمال میں واقع قصبے دیر عطیہ میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۵۲ میں جامعہ دمشق سے فراغت کے بعد جامعۃ الازہر کا رخ کیا جہاں آپ نے اسلامی قانون اور زبان پر دست رس حاصل کی۔ جامعۃ الازہر میں تعلیم کے دوران ہی وھبہ الزحیلی نے عصری قانون کی تفہیم کے لیے جامعہ عین شمس قاھرہ میں داخلہ لیا۔ ۱۹۶۳ء میں آپ نے قانون میں پی ایچ ڈی کی ڈگری حاصل کی۔ انھوں نے ۶۰ سے زائد ممالک میں اسلامی قانون پر خصوصی لیکچرز دیے۔ آپ متحدہ عرب امارات یونی ورسٹی، خرطوم یونی ورسٹی، سوڈان اور اسلامک یونی ورسٹی، ریاض میں بھی پڑھاتے رہے۔ آپ کئی ممالک میں قائم علمی اداروں کے اہم رکن بھی رہے۔ آپ شامی مجلس افتا فقہ اکیڈمی جدہ، فقہ اکیڈمی امریکا، فقہ اکیڈمی انڈیا، اور سوڈان کے قابل قدر رکن رہے۔ آپ نے ۲۰۱۵ء کو دمشق میں وفات پائی۔ آپ کی تالیفات بہت زیادہ ہیں جن میں **الفقه الإسلامي وأدلته، المعاملات المالية المعاصرة، الاقتصاد الإسلامي** قابل ذکر ہیں۔

۳۱۔ الزحیلی، مرجع سابق، شروط السلم، تعجيل رأس المال وقبضه فعلاً في مجلس العقد، ۵: ۲۷۲۔

کا دوسری شے (مُسلَم فیہ) کے ساتھ تبادلہ ہو۔ ایسی صورت میں یہ خیال رکھنا ضروری ہو گا کہ قیمت میں دی جانے والی شے ایسی نوعیت اور جنس کی نہ ہو کہ مسلم الیہ کی ادائی بھی نقد لازم آئے اور اُس کا اُدھار کرنا ربا الفضل کی وجہ سے حرام ٹھہرے۔ جیسے مسلم فیہ اگر گندم ہو اور اُس کی قیمت کے طور پر گندم، جو، نمک وغیرہ دیا جا رہا ہو تو یہ بیع سلم ناجائز ہو گی؛ کیوں کہ اس سودے میں دونوں طرف کی اشیا میں علت ربا (کیلی اشیا) ایک ہونے کی وجہ سے یہ معاملہ ہاتھوں ہاتھ اور نقد و نقد ہی ہو گا اور اُدھار کرنا حرام ہو گا۔ ہاں البتہ سونے، چاندی کے بدلے میں مسلم فیہ کے طور پر گندم دینا ٹھیک ہے، کیوں کہ سونے اور گندم یا چاندی اور گندم دونوں کی علتِ ربا مختلف ہے لہذا ادھار کیا جا سکتا ہے۔ تاہم فاضلِ بریلی مولانا احمد رضا خان (۱۹۲۱)[۳۲] لکھتے ہیں: سونے چاندی کے علاوہ کی وہ اشیا جو وزن کر کے بیچی جاتی ہیں، انھیں بیع سلم کے طور پر نقد دے کر اشیائے موزونہ لوہا، تانبا، چونا، زعفران وغیرہ حاجت کے سبب ادھار خریدنا بالاجماع جائز ہے[۳۳] ورنہ نہیں۔

۵. راس المال کی ادائی مسلم الیہ کے بینک اکاونٹ کے ذریعے بھی کی جا سکتی ہے۔ آج کل اسلامی بینک جب کسی سے سلم کا عقد کرتے ہیں تو رقم اُس کے اکاونٹ میں منتقل کر دیتے ہیں۔

۶. مالکیہ کے نزدیک کسی شے کے حقِ استعمال (Usufruct) کو بھی مسلم فیہ کی قیمت کے طور پر دیا جا سکتا ہے؛ کیوں کہ اُن کے نزدیک کسی چیز کی منفعت ایک مال ہے جسے قیمت کے طور پر دیا جا سکتا ہے۔ مثلاً اگر زید بکر سے کہے تم دو ماہ کے لیے میرے گھر میں رہو اور اس کے بدلے اِس تاریخ کو مجھے فلاں چیز اتنی مقدار میں دینا، تو یہ عقد سلم مالکیہ کے نزدیک جائز ہو گا، لیکن احناف کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے؛ کیوں کہ احناف کے نزدیک کسی چیز کی منفعت مال نہیں ہے کہ نہ تو منفعت کو ذخیرہ کیا جا سکتا ہے اور نہ ہی

۳۲۔ مولانا احمد رضا خان بھارت کے شہر بریلی میں ۱۸۵۶ء میں پیدا ہوئے اور اسی نسبت سے آپ کو بریلوی کہا جاتا ہے۔ آپ کو تقریباً پچپن علوم پر دست رس حاصل تھی۔ درس و تدریس کے ساتھ ساتھ مختلف علوم و فنون پر بہت سی کتب اور رسائل تحریر کیے۔ آپ کے فتاویٰ جات کو عصر حاضر میں مرتب کیا گیا جو کہ تیس جلدوں پر محیط ایک فقہی انسائیکلوپیڈیا ہے۔ آپ کی وجہ شہرت میں اہم آپ کی حضور ﷺ سے بے حد محبت ہے۔ آپ کی کتب کی تعداد چودہ سو تک بیان کی گئی ہے جن میں سے بہت سا ذخیرہ ابھی تک شائع نہیں ہو سکا۔ ۱۹۲۱ء کو آپ نے رحلت فرمائی۔ (بدر الدین احمد قادری، **سوانح امام احمد رضا** (سکھر: مکتبہ نوریہ رضویہ، ۱۹۸۷ء)، ۳۱۴۔)

۳۳۔ مولانا احمد رضا خان (۱۹۲۱)، **فتاویٰ رضویہ** (لاہور: مطبوعہ رضا فاونڈیشن، ۲۰۰۶ء)، ۱۷: ۵۷۔

یہ کوئی قابل حفاظت چیز ہے۔ اگرچہ حنفی فقہانے اس بات کی تصریح بھی کی ہے کہ حاجت کے وقت منفعت کو مال متقوم قرار دیا جاسکتا ہے۔[۳۴] شاید اسی وجہ سے المعاییر الشرعیۃ[۳۵] نے مالکی قول کو ترجیح دیتے ہوئے منفعت کو بہ طور راس المال جائز قرار دیا ہے[۳۶] کہ یہ موجودہ وقت کی حاجت بھی ہے اور احناف اس صورت میں منفعت کو مال بھی قرار دیتے ہیں۔

۷. رب السلم اپنے کسی بھی دَین یا قرض کو بیع سلم میں مسلم فیہ کی قیمت کے طور پر شمار نہیں کر سکتا خواہ اُس کا وہ دَین یا قرض مسلم الیہ پر ہو یا کسی تیسرے شخص پر؛ کیوں کہ یہ دَین کے بدلے دَین کی فروخت کا معاملہ ہو جائے گا اس طرح کہ مسلم فیہ بھی خاص مدت بعد حوالے کی جائے گی، اور راس المال بھی دَین یا قرض ہونے کی وجہ سے مسلم الیہ کو فوراً نہیں ملے گا بلکہ کچھ عرصے بعد ملے گا، اور شریعت میں دَین کے

۳۴- علی حیدر خواجہ امین آفندی (۱۳۵۳ھ)، **درر الحكام في شرح مجلة الأحكام** (قاہرہ: دار الجیل، ۱۹۹۱ء)، مادہ نمبر: ۱۲۶۔

۳۵- اسلامی سلطنت بحرین میں ۲۶ فروری ۱۹۹۰ کو ایک ادارے "هيئةالمحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإسلامية" کی بنیاد رکھی گئی۔ انگریزی میں اسے (Accounting and Auditing Organization for Islamic Financial Institutions) کہا جاتا ہے، جسے مختصراً ایوفی (AAOIFI) کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اس ادارے میں مذاہبِ اربعہ (حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی) کے ۲۰۰ علما اور سکالرز ممبر ہیں جو جدید تعلیم اور تحقیق کے جدید طرق سے بہرہ ور ہیں۔ اس ادارے کے اجلاس سہ ماہی، شش ماہی اور سالانہ بنیادوں پر منعقد ہوتے ہیں، جن میں عصرِ حاضر کے جدید معاشی وحسابی مسائل کے اسلامی حل کے لیے غور و فکر کیا جاتا ہے۔ اِجلاس میں تحقیقی مقالہ جات پڑھے جاتے ہیں، جن میں پیش کردہ تعبیرات و توجیہات پر جرح کے بعد اُن مقالات کو متعلقہ معاشی وحسابی مسائل کے شرعی حل کے طور پر اتفاقِ رائے سے قبول یا مسترد کیا جاتا ہے۔ یہ ادارہ متفقہ طور پر پاس ہونے والے شرعی حل کو فقہی قانون کی شکل دے کر ہر سال معاشی مسائل سے متعلقہ قوانین کو المعاییر الشرعیۃ کے نام سے عربی میں شائع کرتا ہے، اور کچھ عرصے کے بعد انگریزی میں ترجمہ کر کے اسے (Shariah Standards) کے نام سے شائع کرتا ہے اور حسابی مسائل کو المعاییر المحاسبۃ و المراجع (Accounting, Auditing and Governance Standards) کے نام سے شائع کرتا ہے، اس کو بھی عربی اور انگریزی میں شائع کیا جاتا ہے۔

۳۶- **المعايير الشرعية، السلم و السلم الموازي** (بحرین: هيئة المحاسبة والمراجعة للمؤسسات المالية الإسلامية، ۲۰۱۰ء)، معیار نمبر: ۱۰، دفعہ: ۱/۱/۳، ۱۳۲۔

بدلے دَین کی فروخت کو منع کیا گیا ہے۔(۳۷) بیع سلم میں یہ اس لیے ناجائز ہے کہ مسلم الیہ کی ضرورت کے پیش نظر ہی بیع سلم کو جائز قرار دیا گیا تاکہ وہ رقم حاصل کرے اور اپنی ضروریات کو پورا کرے۔ لیکن جب رقم دی ہی نہ جائے اور اپنے کسی قرض کو ہی مسلم فیہ کی قیمت کے طور پر ایڈجسٹ کر لیا جائے تو ایسی صورت میں مسلم الیہ کو کیا ملے گا اور وہ اپنی ضرورت کیسے پوری کرے گا۔ نیز سلم کا مطلب ہے پیشگی ادائی، لہٰذا جب مسلم الیہ کو قیمت کی ادائی دین کی صورت میں ہوئی تو پیشگی ادائی نہ ہونے کی بدولت اِس عقد کو سلم نہیں کہا جاسکتا۔(۳۸) تاہم علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ (۷۲۸ھ) اور ابن قیم جوزی رحمۃ اللہ علیہ (۷۵۱ھ) اس بات کو جائز قرار دیتے ہیں کہ اگر مسلم الیہ نے رب السلم کا کچھ قرض یا دین ادا کرنا ہو تو اُس قرض یا دَین کو راس المال بنایا جاسکتا ہے؛ کیوں کہ اُن کے نزدیک ایک دَین واجب ہو رہا ہے اور دوسرا دَین ساقط ہو رہا ہے، لہٰذا یہ دونوں دین ایک جیسے نہیں ہیں کہ ان پر دین کے بدلے دین کا حکم لگایا جائے؛ یعنی مسلم الیہ پر مسلم فیہ کی ادائیگی واجب ہو گی۔ یہ دَین واجب ہے، جب کہ رب السلم کا دَین جو کہ مسلم الیہ نے دینا ہے وہ ساقط ہو جائے گا اور یہ دَین ساقط ہے۔ لہٰذا یہ دَینِ واجب کے بدلے دَینِ ساقط کی بیع ہے جو کہ جائز ہے۔(۳۹) ڈاکٹر صلاح الصاوی(۴۰) کہتے ہیں کہ فی زمانہ ربا کے شبہ اور سد ذرائع کے تحت فقہا پہلی رائے ہی کو ترجیح دیتے ہیں۔(۴۱)

۳۷۔ محمد بن عبد اللہ الحاکم (۴۰۵ھ)، **المستدرك على الصحيحين** (بيروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۹۰ء)، ۲: ۶۵ [عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الْكَالِئِ بِالْكَالِئِ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ۔ **مستدرک** کے اسی نسخے کے محقق مصطفی عبد القادر عطا کہتے ہیں امام ذہبیؒ نے اسے امام مسلم کی شرط کے موافق قرار دیا ہے]

۳۸۔ **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازي، معیار نمبر:۱۰، دفعہ: ۱/۱/۳، ص ۱۳۲۔

۳۹۔ ابن القیم الجوزی (۷۵۱ھ)، **إعلام الموقعين عن رب العالمين**، فصل الحوالة موافقة للقياس (بيروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۹۱ء)، ۱: ۲۹۳۔

۴۰۔ ڈاکٹر صلاح الصاوی ۱۳۷۴ھ/ ۱۹۵۴ م مصر کے ایک گاؤں فزارہ میں پیدا ہوئے۔ سات سال کی عمر میں قرآن مجید حفظ کیا۔ ۱۹۸۵ م کو جامعہ الازہر سے کلیہ شریعہ سے ڈاکٹریٹ کی اعلیٰ تعلیم حاصل کی۔ جامعہ الازہر، جامعہ ام القریٰ، مکہ میں تدریس کے فرائض بھی انجام دیے۔ آپ ۱۹۹۵ م تا ۲۰۰۴ م امریکن اوپن یونی ورسٹی کے صدر رہے۔ اس وقت مشکوۃ یونی ورسٹی امریکہ میں صدر کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ آپ کی تالیفات بہت ہیں جن میں **أصول الإيمان،ما لا يسع**

۸. مسلم الیہ کے لیے رب السلم کو راس المال معاف کر دینا جائز نہیں۔ اگر اُس نے معاف کر دیا اور رب السلم نے تسلیم کر لیا تو بیع سلم باطل ہو جائے گی اور اگر انکار کیا تو باطل نہیں ہو گی؛ کیوں کہ قبول کرنے کی صورت میں راس المال پر قبضہ نہیں پایا گیا۔[۴۲] نیز اس طرح بیع سلم کا مقصد بھی فوت ہو جاتا ہے۔

مسلم فیہ اور اس سے متعلق شرائط

کن چیزوں کو مسلم فیہ بنایا جاسکتا ہے؟

اس بارے میں جمہور فقہا کا موقف یہ ہے کہ مثلیات، مکیلات، موزونات، مذروعات، معدودات سب چیزوں کو مسلم فیہ بنایا جاسکتا ہے؛ جب کہ شیخ ابن حزم ظاہری (۴۵۶ھ) کے نزدیک مذروعات یعنی جو چیز میٹر سے ناپ کر فروخت کی جاتی ہیں اور عددیات میں بیع سلم جائز نہیں ہے، کیوں کہ ان کے نزدیک حدیث میں صرف وزنی اور کیلی اشیا کا ذکر ہے۔[۴۳] جب کہ مفتی غلام رسول سعیدی (۲۰۱۶)[۴۴] لکھتے ہیں:

المسلم جهله، ما لا يسع التاجر جهله، تهذيب شرح الطحاوية، تقريب الصارم المسلول على شاتم الرسول، الوجيز في فقه الإمامة العظمى، التعددية السياسية، الحرمات والحقوق الإنسانية في خطبة الوداع، نوازل فقهية على الساحة الأمريكية قابل ذکر ہیں۔

[http://www.amjaonline.org/en/dr-salah-alsawy]

۴۱۔ دکتور الصلاح الصاوی، **مالایسع التاجر جهله** (بیروت: مؤسسة الرسالة، ۲۰۰۱ء)، ۱۷۱۔

۴۲۔ برھان الدین محمود البخاری (۶۱۶ھ)، **المحيط البرهاني في الفقه النعماني**، كتاب البيع، فصل السلم (بيروت: دار الكتب العلمية، ۲۰۰۴ء)، ۷: ۸۵۔

۴۳۔ ابو محمد علی بن احمد بن سعید ابن حزم (۴۵۶ھ)، **المحلی** (مصر: ادارة الطباعة المنيرية، ۱۳۵۱ھ)، ۹: ۱۰۶۔

۴۴۔ علامہ غلام رسول سعیدی ۱۳۵۵ھ/۱۹۳۷م کو پیدا ہوئے۔ آپ ایک جید عالم دین اور ایک عظیم محقق تھے۔ آپ پاکستان کے بڑے شہر کراچی کے رہائشی تھے۔ جامعہ نعیمیہ کراچی مدرسے کے شیخ الحدیث رہے۔ آپ نے **صحیح مسلم** کی شرح کی جو سات جلدوں پر مشتمل ہے اور ہر ہر جلد ایک ہزار سے زائد صفحات پر مشتمل ہے۔ انداز بیان علمی اور تحقیقی ہے۔ جدید فقہی و شرعی موضوعات پر کمال انداز میں تحقیق کی ہے۔ دوسری کتاب **تبیان القرآن** ہے، جس میں قرآن مجید کی تفسیر فقہ، عقائد اور بالروایت کا جامع انداز ہے۔ تیسری کتاب **نعمۃ الباری شرح صحیح بخاری** ہے اس کی بھی تقریباً ۱۴ جلدیں طبع ہو چکی ہیں۔ اردو میں بخاری شریف کی یہ ایک بے مثل شرح ہے۔ چوتھی کتاب **مقالات سعیدی** ہے جس میں مختلف موضوعات پر قلم اٹھایا ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی ۷۹ برس کی عمر میں مورخہ ۱۴۳۷ھ/۲۰۱۶م کو کراچی میں انتقال کر گئے۔ آپ کی تدفین جامع مسجد اقصیٰ کراچی کے احاطے میں کی گئی۔

جمہور فقہا کا یہ نظریہ ہے کہ بیع سلم مذروعات اور عددیات میں بھی جائز ہے، کیوں کہ ماپ اور وزن کی خصوصیت کا بیع سلم میں کوئی دخل نہیں ہے اور یہ قیاس سے نہیں بلکہ دلالت النص سے ثابت ہے، کیوں کہ اس کی مشروعیت کا سبب ضرورت، بائع کو جلدی پیسوں کی ضرورت ہوتی ہے اس لیے وہ نقد پیسے لے کر جنس کو ادھار فروخت کر دیتا ہے، اور یہ ضرورت کپڑا فروخت کرنے والے بزازوں اور عددیات والوں کو بھی ہوتی ہے۔[۴۵]

جمہور فقہا کے موقف پر درج ذیل آثارِ صحابہ بھی موجود ہیں جو اس بات کی تائید کرتے ہیں کہ مثلیات، مکیلات، موزونات، مذروعات اور معدودات سب چیزوں میں بیع سلم کی جا سکتی ہے۔

امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی **السنن الکبری** میں روایت کیا ہے: ”عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي السَّلَفِ فِي الْكَرَابِيسِ، قَالَ: ”إِذَا كَانَ زَرْعٌ مَعْلُومٌ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ فَلَا بَأْسَ.“[۴۶] (حضرت قاسم بن محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے سوتی کپڑوں میں بیع سلم کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو جواباً فرمایا اگر گز اور مدت معلوم ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں۔)

امام عبد الرزاق صنعانی رحمۃ اللہ علیہ (۲۱۱ھ) نے روایت کیا ہے: ”عَنِ ابْنِ الْمُسَيِّبِ سُئِلَ عَنْ سَلَفِ الْحِنْطَةِ، وَالْكَرَابِيسِ، وَالثِّيَابِ، فَقَالَ: ذَرْعٌ مَعْلُومٌ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، وَالْحِنْطَةُ بِكَيْلٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ.“[۴۷] (حضرت سعید ابن المسیب رضی اللہ عنہ سے گندم اور کپڑوں میں بیع سلم کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے فرمایا کپڑوں میں گز اور مدت معلوم ہو اور گندم ماپ اور مدت معلوم ہو (تو کوئی حرج نہیں)۔)

امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ (۲۳۵ھ) شُریک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں: ”عَنْ جَابِرٍ، وَعَطَاءٍ، قَالَا: لَا بَأْسَ فِي السَّلَمِ فِي الصُّوفِ وَالْأَكْسِيَةِ.“[۴۸] (حضرت جابرؓ اور حضرت عطاءؒ دونوں نے کہا ہے کہ اونی کپڑوں اور سوتی چادروں میں بیع سلم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔)

امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ (۲۳۵ھ) حضرت ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں: ”كَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَا يَرَى بِالسَّلَمِ فِي كُلِّ شَيْءٍ بَأْسًا إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ مَا خَلَا الْحَيَوَانَ.“[۴۹] (حضرت عبد اللہ ابن

۴۵- مفتی غلام رسول سعیدی (۲۰۱۶)، **شرح صحیح مسلم** (لاہور: فرید بک سٹال، ۲۰۰۲ء)، ۴: ۴۳۵۔

۴۶- ابو بکر احمد بن الحسین بیہقی (۴۵۸ھ)، **السنن الکبری** (بیروت: دار الکتب العلمیة، ۱۴۲۴ھ)، ۶: ۴۲۔

۴۷- الصنعانی، مصدرِ سابق، رقم حدیث: ۱۴۰۶۸۔

۴۸- ابن ابی شیبہ، ابو بکر (۲۳۵ھ)، **المصنف** (ریاض: مکتبة الرشد، ۱۴۰۹ھ)، ۴: ۳۹۴۔

۴۹- نفس مصدر، کتاب البیوع والأقضیة، في السلم بالثیاب، ۴: ۳۹۴، رقم: ۲۱۴۱۱۔

مسعود رضی اللہ عنہ حیوان کے علاوہ ہر چیز میں بیع سلم کو جائز قرار دیتے تھے جب کہ مدت معلوم ہو۔)

مسلم فیہ سے متعلق شرائط

۱. بیع سلم ایسی چیزوں میں ہو سکتا ہے جو مثلیات، مکیلات، موزونات، مذروعات، معدوداتِ متقاربہ میں سے ہوں۔ مثلیات ایسی اشیا جس کی ساری اکائیاں ایک جیسی ہوں اور دیکھنے والا اُن میں فرق نہ کر سکے جیسے گندم، سونا، چاندی وغیرہ۔ مکیلات ایسی اشیا ہیں جن کی پیمائش ان کے حجم سے کی جاتی ہے، مثلاً مائع اشیا جیسے دودھ، پٹرول، اور ادویہ وغیرہ جن کے لیے لیٹر کی اکائی استعمال کی جاتی ہے۔ ٹھوس اشیا جیسے گندم، کھجور وغیرہ کی پیمائش کے لیے جو پیمانہ استعمال ہوتا ہے اُسے عربی میں "صاع" کہتے ہیں ہے۔ ہمارے پاکستان کے دیہاتی علاقوں میں اس کے لیے مختلف نام استعمال کیے جاتے ہیں، جنوبی پنجاب میں پڑوپی، شمالی اور وسطی پنجاب میں ٹوپا اور ہزارہ کے لوگ سے اوڈی کہتے ہیں۔ مذروعات سے مراد کاشت کی جانے والی اجناس ہیں۔ معدودات سے مراد گنتی کی بنیاد پر دی جانے والی اشیا ہیں، اگر تو وہ معدودات ایک ہی قسم کی ہوں تو وہ معدودات متقاربہ کہلاتی ہیں یعنی جو ایک دوسرے کے اتنا قریب ہوں کہ ایک جیسی لگیں جیسے انڈوں کے بدلے انڈے، مالٹے کے بدلے مالٹے وغیرہ۔

۲. اگر کسی چیز کی نوعیت، مقدار، اوصاف، معیار، تعداد اور قیمت کا تعین کیا جا سکتا ہو تو وہ چیز بیع سلم کے تحت فروخت کی جا سکتی ہے۔[۵۰] نیز وہ چیز ایسی ہو کہ اُس جیسی اشیا مارکیٹ میں بھی موجود رہتی ہوں، یعنی جو اشیا یکساں اکائیوں میں لائی جا سکتی ہوں۔ جیسے گندم، کھجور اور دیگر اجناس وغیرہ، تیل، کسی کمپنی کی ایسی مصنوعات جو ہر وقت عام دست یاب ہوں جیسے گاڑیاں، ہوائی جہاز، قالین، صابن، سرف، وغیرہ، کسی کمپنی کے حلال مشروبات جیسے جام شیریں، روح افزا، سافٹ ڈرنک وغیرہ، قیمتی دھاتیں جیسے لوہا، تانبا، ایلومینیم وغیرہ۔ ان سب اشیا کو سلم کے معاہدے کے تحت فروخت کیا جا سکتا ہے۔ تمام فقہا اس بات پر متفق ہیں کہ مسلم فیہ ایسی ہو کہ جو ہر وقت مارکیٹ میں عام طور پر دست یاب رہتی ہو، یا کم از کم حوالگی کے مقرر کردہ وقت پر مارکیٹ میں ضرور موجود ہو[۵۱]۔ کوئی ایسی چیز نہ ہو جو کم یاب ہو یا نادر ہو یا اُس جیسی اور چیز مارکیٹ میں عام دست یاب نہ ہوتی ہو جیسے ہیرا، قیمتی پتھر، نوادرات؛ کیوں کہ

۵۰- الزحیلی، مرجع سابق، ۵: ۲۷۳۔

۵۱- **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازی، معیار نمبر: ۱۰، دفعہ: ۸/۲/۳، ۱۳۳۔

یہ ایسی اشیاہیں کہ اگر حوالگی کے وقت دست یاب نہ ہوں تو رب السلم اور مسلم الیہ کے مابین جھگڑا ہو سکتا ہے۔

ماضی میں بہت ساری اشیا ایسی تھیں جن کی نوعیت، مقدار، اوصاف، معیار، تعداد اور قیمت سے متعلق شبہات ہوتے تھے جس کی وجہ سے فقہانے ان کی اجازت نہیں دی، لیکن فی زمانہ اشیا کی صنعت نے بہت ترقی کی ہے۔ لہٰذا جن اشیا کی مندرجہ بالا درجہ بندی کی جاسکتی ہو، ان میں سلم کیا جاسکتا ہے، جیسے ماضی میں خوردنی تیل، جوتے، برتن وغیرہ کی اجازت فقہانے نہیں دی، لیکن اب ان کے اوصاف، معیار اور مقدار کا تعین آسان ہے، اس لیے غیر منصوص امر ہونے کی بہ دولت اس میں اجازت نہ دینے کا سبب باقی نہیں رہا۔ اسی طرح کمپنیاں جو ایسی اشیا تیار کرتی ہیں جن کے اوصاف، معیار، قیمت وغیرہ کے اعتبار سے درجہ بندی کی جاسکتی ہے تو ان میں بھی سلم جائز ہو سکتا ہے۔

۳. سلم کا معاہدہ کرتے وقت فروخت کنندہ (مُسلَم الیہ) مسلم فیہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اِس طرح خاص نہ کرے کہ وہ یہ کہے:: "میں اس گودام میں موجود شے کے سٹاک سے اتنی مقدار فلاں وقت کو تمھارے حوالے کروں گا" یا کسی جنس کی فصل یا کھیت کی طرف اشارہ کرکے یہ نہ کہے: "اس فصل یا کھیت یا باغ سے تمھیں چیز دوں گا۔" حضرت زید بن سعنہؓ نے رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں عرض کیا: "هَلْ لَکَ أَنْ تَبِيْعَنِيْ تَمْرًا مَعْلُومًا إِلیٰ أَجَل مَعْلُومٍ مِنْ حَائِط بَنِيْ فُلانٍ قَالَ: لَا أَبِيْعُکَ مِنْ حَائِطٍ مُسَمًّى، بَلْ أَبِيْعُکَ أَوْسُقًا مُسَمَّاة إِلیٰ أَجَلٍ مُسَمًّى." [۵۲] (کیا آپ ﷺ مجھے بنو فلاں کے باغ سے متعین مدت کے لیے متعین کھجوریں فروخت کریں گے۔ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: متعین باغ سے نہیں بلکہ متعین مقدار اور متعین مدت کے لیے فروخت کرتا ہوں۔)

اس حدیث سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے باغ کو متعین کرنے کو پسند نہیں فرمایا، کیوں کہ ممکن ہے کہ جس دن چیز حوالے کرنی ہو اُس دن وہ گودام، فصل، کھیت یا باغ جل جائے یا سیلاب کی نذر ہو جائے تو پھر وہ خاص کی گئی چیز کیسے فراہم کی جاسکے گی؟ لہٰذا چیز کی صرف نوعیت، وصف، مقدار وغیرہ ہی بیان کر دینا کافی ہے؛ لہٰذا جو چیزیں اپنی نوعیت کے اعتبار سے اس طرح مخصوص ہوں اُن میں بیع سلم نہیں ہو سکتی جیسے شیئرز؛ کیوں کہ اِن پر کمپنی کا نام ذکر کرنا ضروری ہوتا ہے۔ اس لیے یہ

۵۲- عسقلانی، فتح الباري، ۴: ۴۳۳۔

ایسے ہی ہو جائے گا جیسے کہ ایک مخصوص اور متعین چیز پر بیع سلم ہو رہی ہے لہذا شیئرز کو بیع سلم کے تحت فروخت کرنا ناجائز ہے؛ کیوں کہ ممکن ہے کہ جب سپردگی کا وقت آئے تو مارکیٹ میں اس کمپنی کے شیئرز دست یاب ہی نہ ہوں لہذا شیئرز میں بیع سلم درست نہیں۔

۴. سلم میں یہ شرط بھی نہیں لگائی جاسکتی کہ جو چیز مسلم الیہ نے مستقبل میں فروخت کرنی ہے وہ خود ہی اُس کو پیدا کرے اور ایسی شرط لگانی بھی نہیں چاہیے تاکہ اگر وہ کسی وجہ سے مسلم فیہ خود پیدا نہیں کر سکا تو کم سے کم اُس کے پاس یہ راستہ تو کھلا ہو کہ وہ انھی اوصاف، معیار اور مقدار کی مسلم فیہ مارکیٹ سے خرید کر رب السلم کے حوالے کرنے کی اپنی ذمہ داری پوری کرے۔ حضرت عبد الرحمٰن بن ابزہ رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن ابی عوفہ رضی اللہ عنہ نے سلم کے بارے میں ایک سوال کے جواب میں فرمایا: "كُنَّا نُصِيبُ المغَانِمَ مَعَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَكَانَ يَأْتِينَا أَنْبَاطٌ مِنْ أَنْبَاطِ الشَّأْمِ، فَنُسْلِفُهُمْ فِي الحِنْطَةِ، وَالشَّعِيرِ، وَالزَّبِيبِ، إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالَ: قُلْتُ أَكَانَ لَهُمْ زَرْعٌ أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ زَرْعٌ؟ قَالاَ: مَا كُنَّا نَسْأَلُهُمْ عَنْ ذَلِكَ." [۵۳] (ہمیں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مال غنیمت سے حصہ ملا کرتا تھا، اور جب ملک شام کے کاشت کار ہمارے پاس آتے تھے تو ہم انھیں طے شدہ میعاد میں فراہمی کے لیے گندم، جَو، اور تیل کی قیمت پیشگی ادا کرتے تھے۔ راوی نے پوچھا کیا آپ اُن کاشت کاروں سے پوچھتے تھے کہ ان کی فصلیں بھی تھیں یا نہیں؟ تو انھوں نے جواب دیا کہ یہ ہم نے اُن سے کبھی نہیں پوچھا)۔

صحابہ کرامؓ کا یہ فرمانا کہ یہ ہم نے اُن سے کبھی نہیں پوچھا کہ اُن کی فصلیں ہوتی بھی تھیں یا نہیں، اس کا مطلب یہ ہوا کہ بیع سلم کے لیے یہ ضروری نہیں تھا کہ وہ کاشت کار خود ہی وہ اشیا پیدا کریں تبھی تو صحابہ کرامؓ نے اس بات کو اہمیت نہیں دی۔ اس کی تائید ایک دوسری روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں عبداللہ بن مجالدؒ بیان کرتے ہیں کہ میں نے سیدنا ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے سوال کیا، تو انھوں نے کہا: بلاشبہ ہم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور بعد ازاں سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے دور

۵۳– محمد بن اسماعیل البخاری (۲۵۶ھ)، **صحيح البخاري**، كتاب السلم، باب السلم إلى أجل معلوم (بیروت: دار طوق النجاة، ۱۴۲۲ھ)، رقم: ۲۲۵۴۔

خلافت میں گندم، جَو، کھجور اور کشمش کی بیع بہ طور بیع سلم کیا کرتے تھے۔(۵۴)

۵. ایسی چیز پر سلم نہیں کیا جاسکتا کہ جس کے اوصاف منضبط نہ ہوسکتے ہوں(۵۵) یعنی جس کی قیمت کا دار و مدار ہر انسان کے اپنے فیصلے اور جانچ پڑتال پر ہو۔ ایک آدمی کہے کہ یہ چیز اتنے کی ہے دوسرا کہے نہیں یہ اتنے کی ہے، جیسے ہیرے، جواہرات، نوادرات، وغیرہ، لہٰذا مسلم فیہ ایسی چیز ہو جس کی قیمت کا تعین مارکیٹ میں ہوتا ہو؛ کیوں کہ عام طور پر سلم کرنے والے کے ذہن میں یہی ہوتا ہے کہ وہ مستقبل میں اپنی چیز ہی مسلم فیہ کے طور پر ادا کرے گا۔ لیکن اگر وہ اپنی چیز دینے کے قابل نہ رہے تو اُسے مارکیٹ سے خرید کر دینی ہوتی ہے۔ اس لیے اگر مسلم فیہ ایسی چیز کو بنایا جائے کہ جس کی قیمت ہر انسان کے اپنے فیصلے پر منحصر ہو تو اس صورت میں مارکیٹ سے خرید کر دینے میں مسئلہ ہوگا؛ کیوں کہ عین ممکن ہے مسلم الیہ کو ایسی چیز مارکیٹ سے نہ ملے اور اگر مل جائے تو رب السلم کہے کہ نہیں یہ تو گھٹیا قیمت والی ہے اس کی وہ قیمت بنتی ہی نہیں جو اس نے ادا کی ہے۔ اس لیے فقہا نے یہ شرط لگادی کہ مسلم فیہ ایسی چیز ہو جس کی قیمت کا تعین مارکیٹ میں ہوتا ہو۔

٦. اگر مسلم فیہ کسی شہر کے ساتھ اس طرح خاص ہو کہ وہ شے صرف اُسی شہر میں ہی دست یاب ہوتی ہو اور اُس شے کا آفت کے سبب یا کسی اور سبب ختم ہو جانے کا احتمال رہتا ہو تو اُسے بیع سلم کے تحت فروخت نہیں کیا جاسکتا؛ کیوں کہ خطرہ ہے کہ حوالگی کے وقت وہ چیز موجود نہیں ہوگی اور یہ فریقین میں جھگڑے کا سبب بنے گا۔ اور اگر اُس چیز پر ایسا کوئی خطرہ نہ ہو تو اُس پر بیع سلم ہو سکتی ہے۔(۵٦) مسلم فیہ سے متعلق یہ شرط حضور نبی کریم ﷺ کے فرمان مبارک سے ماخوذ ہے، حضرت زید بن شُعبہ رضی اللہ عنہ(۵۷) نے

۵۴– احمد بن محمد بن حنبل (۲۴۱ھ)، **مسند أحمد بن حنبل** (بیروت: مؤسسة الرسالة ، ۲۰۰۱)، رقم:۱۹۱۲۲ [اس نسخے کی تحقیق شعیب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون نے کی ہے۔ انھوں نے لکھا ہے: إسناده صحيح على شرط البخاري]

۵۵– **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازي، معیار نمبر:۱۰، دفعہ: ۳/۲/۳، ۳، ص ۱۳۳۔

۵٦– الزحیلی، مرجع سابق، ۵: ۲۷۷۔

۵۷– احادیث کی دیگر کتب میں یہ روایت زید بن سعنہ سے متعلق ہے؛ جب کہ امام سرخسی نے زید بن شعبہ کے حوالے سے ذکر کیا ہے، اور اس نام سے یہ روایت کتب احادیث میں نہیں ملی۔ اس لیے یہاں اس روایت کے حوالے کے لیے **المبسوط** پر اکتفا کیا گیا ہے۔

حضور نبی کریم ﷺ کے ساتھ سلم کا معاہدہ کیا اور عرض کیا: ”أَسْلَمْتُ إِلَيْكَ فِي تَمْرِ حَائِطِ فُلَانٍ فَقَالَ صَلَّى اللہُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا حَائِطُ فُلَانٍ فَلَا أُسْلِمُ إِلَّا فِي تَمْرٍ جَيِّدٍ.“[۵۸] (میں آپ ﷺ کو فلاں شہر کی کھجور سلم پر فروخت کرتا ہوں، تو حضور نبی کریم ﷺ نے فرمایا جہاں تک فلاں شہر کی بات ہے تو پھر میں سلم کا عقد نہیں کرتا مگر (فلاں شہر کی شرط کے بغیر) اچھی کھجوروں میں (سلم کا عقد) کرتا ہوں)۔اس حدیث مبارکہ میں حضور نبی کریم ﷺ نے مسلم فیہ کو ”کسی شہر کے ساتھ“ خاص کرنے پر سلم کا معاہدہ کرنے سے انکار فرمایا۔

مسلم فیہ کی حوالگی کی مدت اور مقام

بیع سلم میں مدت کی حوالگی سے متعلق فقہا میں اختلاف ہے۔ جمہور فقہا حنفیہ،[۵۹] مالکیہ،[۶۰] اور حنابلہ[۶۱] کے نزدیک بیع سلم ایک ایسی بیع ہے جس کی تکمیل صرف اور صرف مستقبل میں ہوتی ہے، اس لیے حال میں بیع سلم کا کوئی تصور نہیں ہے؛ جب کہ شوافع حال اور مستقبل دونوں میں بیع سلم کو جائز قرار دیتے ہیں۔[۶۲] اس کے علاوہ دیگر شرائط کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

۱. بیع سلم میں مسلم فیہ کو حوالے کرنے کا وقت اور جگہ دونوں کی تعین ضروری ہے، یہ وقت چند دنوں سے سالوں تک کا ہو سکتا ہے لیکن اس کا انحصار مسلم فیہ کی نوعیت پر ہو گا۔ اس بارے میں حنفیہ[۶۳] اور حنابلہ[۶۴] کی رائے یہ ہے کہ مسلم فیہ کی حوالگی کی کم سے کم مدت ایک ماہ ہو سکتی ہے؛ جب کہ مالکیہ کی رائے میں یہ معاملہ ہر مارکیٹ کے مطابق طے ہو گا، کیوں کہ جگہ اور زمانے کے حساب سے مارکیٹ میں

۵۸- سرخسی، مصدرِ سابق، ۱۲: ۱۳۰۔

۵۹- الکاسانی، مصدرِ سابق، کتاب البیوع، في الشرط الذي يرجع إلى المسلم، ۵: ۲۱۲۔

۶۰- احمد بن محمد الخلوتی الصاوی (۱۲۴۱ھ)، **بلغة السالك لأقرب المسالك المعروف بحاشية الصاوي على الشرح الصغير**، باب في بيان السلم وشروطه وما يتعلق به (قاہرہ: دار المعارف، س ن)، ۳: ۲۷۳۔

۶۱- ابن قدامہ، مصدرِ سابق، ۴: ۲۱۸۔

۶۲- النووی، **المجموع شرح المهذب مع تكملة السبكي والمطيعي**، باب السلم، ۱۳: ۱۳۷۔

۶۳- الکاسانی، مصدرِ سابق، ۵: ۲۱۳۔

۶۴- ابن قدامہ، مصدرِ سابق، ۴: ۲۱۸

اختلاف واقع ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے ابن القاسم مالکی (۱۳۳ھ) اس بارے میں پندرہ دن کی رائے دیتے ہیں۔[۶۵] تاہم فی زمانہ عرف کا لحاظ کیا جائے تو مدت کی تعیین کا معاملہ مسلم فیہ کی نوعیت کے اعتبار سے طے کیا جانا چاہیے۔ مثلاً چیز کی نوعیت اگر ایسی ہے کہ جس کی تیاری میں کم وقت درکار ہوتا ہے تو اس میں اتنی مدت متعین کر لی جائے خواہ وہ ایک ماہ یا پندرہ دن سے کم ہی کیوں نہ ہو۔ کیوں کہ یہ معاملہ منصوص تو نہیں ہے کہ جس سے کسی قسم کی خرابی لازم آئے۔

۲. عموماً وقت مقررہ پر مسلم فیہ کی حوالگی یک لخت ہوتی ہے، لیکن اگر فریقین میں باہم اتفاق ہو جائے تو مسلم فیہ کی حوالگی قسطوں میں بھی ہو سکتی ہے۔

۳. حوالگی سے قبل مسلم فیہ جب تک مسلم الیہ کے پاس رہتی ہے تو مسلم فیہ سے متعلق تمام خطرات مسلم الیہ ہی سے متعلق ہوتے ہیں۔ یعنی اگر مسلم فیہ کو کسی قسم کا نقصان ہو جائے تو اُس کی ذمہ داری مسلم الیہ کی ہی ہوتی ہے، لیکن اگر مسلم الیہ نے وہ سامان رب السلم کے حوالے کر دیا تھا، تو تمام خطرات رب السلم کی طرف منتقل ہو جائیں گے، پھر اگر رب السلم نے مُسلم الیہ سے کہا کہ اِسے ابھی اپنے پاس رکھو کچھ دن بعد تم سے لے لوں گا، تو مسلم الیہ اُس صورت میں امین متصور ہو گا اور سامان کو نقصان ہونے کی صورت میں ذمہ دار نہیں ہو گا، لیکن اگر اُس نے جان بوجھ کر نقصان پہنچایا اور تعدی کی تو ذمہ دار ہو گا۔

۴. بیع سلم میں حوالگی کا مقام مقرر کرنا ضروری ہے، لیکن اگر فریقین بھول جائیں تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس جگہ سلم کا عقد طے ہوا ہو گا وہی مسلم فیہ کی حوالگی کا مقام متصور ہو گا۔[۶۶]

۵. سلم میں بیچی گئی چیز چوں کہ فروخت کنندہ کے ذمے دَین (اُدھار) ہوتی ہے جس میں تاخیر پر جرمانہ صریح سود شمار ہوتا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے: "مَنْ أَسْلَفَ سَلَفاً فَلاَ يَشْتَرِطْ إِلاَّ قَضَاءَهُ."[۶۷] (جو بیع سلم کرے، وہ ادائی کے علاوہ کوئی شرط عائد نہ کرے)۔ **المعايير الشرعية** میں

۶۵۔ ابو الولید محمد بن احمد ابن رشد (۵۹۵ھ)، **بداية المجتهد ونهاية المقتصد** (قاہرہ: دار الحديث، ۲۰۰۴ء)، کتاب السلم، ۳: ۲۱۹۔

۶۶۔ سرخسی، مصدرِ سابق، ۱۲: ۱۲۷۔

۶۷۔ مالک بن انس (۱۷۹ھ)، **موطأ امام مالک**، كتاب البيوع، ما لا يجوز من السلف (بيروت: دارإحياء التراث العربي، ۱۹۸۵ء)، ۴: ۹۸۲۔

ہے:لَا يَجُوْزُ الشَّرَطُ الْجُزَائِيُ عَنِ التَّأْخِيرِ فِيْ تَسْلِيْمِ الْمُسْلِمِ فِيْهِ[۶۸] (مسلم فیہ کی حوالگی میں تاخیر پر شرطِ جزائی جائز نہیں)۔ یہ شرط رکھنا کہ اگر مسلم الیہ نے چیز کی حوالگی میں مقررہ وقت سے تاخیر کی تو اُسے چیز کی قیمت میں ایک خاص حد تک کمی کرنی پڑے گی یا پھر مسلم فیہ میں کچھ مقدار زیادہ کرنے پڑے گی، اِسے شرط جزائی کہتے ہیں۔ اس ممانعت کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ جس چیز کا سودا ہوا ہے، وہ بیچنے والے کے ذمہ دَین ہے جس پر اضافے کی شرط سود شمار ہوتی ہے۔[۶۹] اگر فروخت کنندہ تنگ دستی کی وجہ سے بروقت چیز مہیانہ کر سکے تو اس کو آسانی ہونے تک موقع دیا جائے گا۔

سلم میں بائع اور خریدار کے حقوق

سلم میں خیارات

بیع سلم میں رب السلم کو خیار شرط حاصل نہیں ہوتا۔[۷۰] یعنی رب السلم کو یہ حق حاصل نہیں ہوتا کہ بیع سلم میں یہ شرط لگائے کہ چیز وصول کرنے کے دو یا تین بعد تک اگر اُسے چیز پسند نہ آئی تو وہ واپس کر دے گا، کیوں کہ اِس صورت میں مسلم الیہ کو نقصان اُٹھانا پڑ سکتا ہے۔ کیوں کہ اس بات کا قوی امکان ہے کہ جب وہ چیز واپس کرے گا تو مارکیٹ میں اُس چیز کی قیمت گر چکی ہوگی۔ لہٰذا اگر کوئی سلم میں اپنے لیے خیار شرط کی بات کرتا ہے تو بیع سلم فاسد ہوگی۔ اِسی طرح اُسے خیار رؤیت بھی حاصل نہیں ہوتا، یعنی رب السلم کو یہ حق حاصل نہیں ہوتا کہ وہ صرف مسلم فیہ کا معائنہ کرنے کے بعد اُسے وصول کرنے سے انکار دے۔ تاہم اُسے خیار عیب حاصل ہوتا ہے یعنی جب مسلم فیہ اُس کے حوالے کی جاتی ہے اور وہ اُس میں عیب دیکھتا ہے یا وہ یہ پاتا ہے کہ چیز طے کردہ شرائط کے مطابق نہیں ہے تو اُسے یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسلم فیہ لینے سے انکار کر دے۔[۷۱]

عقد کی خلاف ورزی پر مالی جرمانے کی شق

بیع سلم کا معاہدہ کرتے وقت یہ شرط لگائی جاسکتی ہے کہ مسلم فیہ کی حوالگی میں جان بوجھ کر تاخیر کرنے کی صورت میں وہ ایک مخصوص رقم صدقے کے طور پر ادا کرے گا۔ اسلامی بینک کے ساتھ معاملے کی صورت

۶۸۔ **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازي، معیار نمبر:۱۰، دفعہ: ۶: ۱۳۴۔

۶۹۔ نفس مرجع، ۱۳۹۔

۷۰۔ سرخسی، مصدرِ سابق، ۱۲: ۱۴۳۔

۷۱۔ ابن ہمام، مصدرِ سابق، ۷: ۹۸۔

میں وہ رقم اسلامی بینک کے چیریٹی اکاؤنٹ (Charity Account) میں جمع کرائی جاتی ہے لیکن اُس رقم پر اسلامی بینک کا کوئی استحقاق نہیں ہوتا۔ **المعايير الشرعية** میں جو کہا گیا ہے کہ "مسلم فیہ کی حوالگی میں تاخیر کی صورت میں جرمانے کی شق شامل نہیں کی جاسکتی۔"[۷۲] اُس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اسلامی بینک اُس رقم کو اپنے کسی استعمال میں لاسکتا ہے۔ یہ رقم صرف فلاحی اداروں وغیرہ ہی پر خرچ ہوگی، لیکن اگر مسلم فیہ کی حوالگی کی تاخیر میں کوئی حقیقی عذر شرعی تھا جیسے مُسلم الیہ کا دیوالیہ ہوجانا، اُس کا بیمار پڑ جانا وغیرہ تو اُس صورت میں اُسے مزید وقت دیا جائے گا اور جرمانے کی سزا نہیں دی جائے گی۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کیا شرع میں تعزیر بالمال (مالی سزا) جائز ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاے اربعہ اور امام شوکانیؒ کے نزدیک تعزیر بالمال ناجائز ہے، لیکن اسحق بن راہویہؒ، امام اوزاعیؒ، احناف سے امام ابویوسفؒ، مالکیہ میں سے ابن فرحونؒ متاخّرین حنابلہ میں سے ابن تیمیہ اور ابن قیّم تعزیر بالمال کے جواز کے قائل ہیں۔ امام سیوطیؒ فرماتے ہیں "مالی سزا (ابتدا) اسلام میں جائز تھی پھر منسوخ کر دی گئی"[۷۳] تعزیرا مالی سزاؤں کی مثالیں دیگر جرائم کے سلسلے میں موجود ہیں، لیکن مالی معاملات جیسے دَین میں موجود نہیں ہیں۔ تاہم اس مجبوری کے تحت فقہا نے اجازت دی ہے کہ اگر اس مالی سزا کا خوف نہ ہو تو شاید اسلامی بینکوں کو اپنا پیسہ وصول ہی نہ ہو؛ تاہم فقہا کی اکثریت ابھی تک اس بات کو تسلیم نہیں کرتی۔

بیع سلم میں ترمیم یا تنسیخ

۱. بیع سلم ایک ایسا عقد ہے جو طے ہوجانے کے بعد فریقین پر لازم ہوجاتا ہے اور کوئی بھی فریق اکیلے طور پر اُس عقد میں کسی قسم کی تبدیلی یا عقد کو منسوخ نہیں کرسکتا، کیوں کہ مستقبل کے لحاظ سے اس عقد میں ایک فریق کے فائدے (Advantage) کا مطلب دوسرے فریق کے لیے اُس فائدے سے محرومی (Disadvantage) ہوتا ہے۔ وہ اس طرح کہ اگر مستقبل میں مسلم فیہ کی حوالگی کے وقت مارکیٹ میں اُس کی قیمت زیادہ ہوگی تو مسلم الیہ (بائع) کے دل میں لالچ آئے گا کہ وہ اس عقد کو منسوخ کر دے اور خود ہی مارکیٹ میں مال فروخت کرکے نفع کمالے۔ اور اگر حوالگی کے وقت مارکیٹ میں مسلم فیہ کی قیمت کم ہوگی تو رب السلم (خریدار) یہ سوچے گا کہ کیوں نہ وہ مسلم الیہ سے لینے کی بجائے مارکیٹ سے

۷۲۔ **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازی، معیار نمبر:۱۰، دفعہ:۶/۵، ۱۳۴۔

۷۳۔ محمد سلیمان اشقر وآخرون، **بحوث فقهية في قضايا اقتصادية معاصرة** (اردن: دارالنفائس، ۱۹۹۸ء)، ۱: ۲۳۴- ۲۳۸۔

ہی سستے داموں خرید لے اور سلم کا عقد منسوخ کر کے اپنی رقم واپس لے لے۔ تو اس وجہ سے شریعت نے فریقین پر یہ لازم کر دیا کہ اکیلے طور پر کوئی بھی فریق بیع سلم کو ختم نہیں کر سکتا، ہاں اگر باہم رضامندی سے ہو تو ٹھیک ہے۔ اسی لیے یہ قاعدہ بنا دیا گیا کہ مارکیٹ میں قیمتوں کے بڑھنے یا گرنے کی صورت میں کسی بھی فریق کو یہ اختیار حاصل نہیں کہ وہ اکیلے طور پر سلم کا معاہدہ منسوخ کرے۔

۲. اگر حوالگی کے وقت حالات ایسے ہو جائیں کہ مسلم فیہ مارکیٹ سے بھی نہ ملے اور مسلم الیہ کے پاس بھی نہ ہو تو پھر اُس صورت میں مسلم الیہ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اکیلے طور پر عقد کو منسوخ کر دے۔ فریقین کی جانب سے عقدِ سلم منسوخ کرنے کو اقالہ کہا جاتا ہے۔

۳. فریقین کو یہ حق بھی حاصل ہے کہ باہم رضامندی سے وہ مکمل مسلم فیہ یا اُس کا کچھ حصہ تبدیل یا منسوخ کر سکتے ہیں؛ یعنی رب السلم مسلم الیہ سے اُس کی رضامندی پر یہ کہہ سکتا ہے کہ اُسے اب ۱۰۰ کلو گرام گندم کے بجائے ۸۰ کلو گرام چاہیے۔ رب السلم کو ۸۰ کلو گرام کے علاوہ بقیہ ۲۰ کلو گرام گندم کی ادا کی گئی قیمت ہی ملے گی نہ زیادہ نہ کم۔

۴. اگر مسلم الیہ گھٹیا کوالٹی کی چیز فراہم کرے تو رب السلم معاہدہ منسوخ کر سکتا ہے، اور اگر رب السلم اُسی چیز کو قبول کرتا ہے تو یہ اُس کی طرف سے حسنِ اخلاق کی بنا پر ہو گا۔ تاہم فریقین کے لیے یہ بھی جائز ہے کہ وہ قیمت میں رعایت کی صورت میں گھٹیا کوالٹی کی چیز پر صلح کر لیں۔[۷۴] اور اگر رب السلم کو طے شدہ معیار سے اعلیٰ معیار کی وہی جنس دی جاتی ہے، تو مسلم الیہ کو اس کے قبول پر مجبور کیا جائے گا۔[۷۵]

۵. اگر فریقین کی رضامندی سے عقد منسوخ ہو جاتا ہے تو رب السلم اپنی ادا کی ہوئی رقم ہی واپس لے گا۔[۷۶] اُس کے لیے جائز نہیں کہ وہ یہ کہے کہ آج گندم کی قیمت زیادہ ہے لہٰذا مجھے موجودہ قیمت کے حساب سے رقم ادا کرو۔ مثلاً آج زید نے بکر سے ۸۰ روپے فی کلو گرام کے حساب سے بیع سلم کے ذریعے ۱۰۰ کلو گرام گندم خریدی اور بکر کو ۸۰۰۰ روپے پیشگی ادا کر دیے، اور ٹھیک دو ماہ بعد ۳۱ جنوری کو گندم کی حوالگی طے پائی۔ دو ماہ گزرنے کے بعد ۲۰ جنوری کو زید بکر سے سلم منسوخ کرنے کا مطالبہ کرتا ہے

۷۴۔ **المعايير الشرعية، السلم و السلم الموازي**، معیار نمبر: ۱۰، دفعہ: ۳/ ۵، ۱۳۴۔

۷۵۔ **الفتاوی الهندية** (بیروت: دار الفکر، ۱۳۱۰ھ)، ۳: ۱۸۶۔

۷۶۔ **المعايير الشرعية**، السلم و السلم الموازي، معیار نمبر: ۱۰، دفعہ: ۳/ ۵، ۱۳۴۔

جس پر بکر بھی راضی ہو جاتا ہے جب کہ اُس دن مارکیٹ میں گندم کی قیمت ۸۵ روپے فی کلو گرام ہوتی ہے تو زید یہ نہیں کہہ سکتا کہ اُسے ۸۵ روپے فی کلو گرام کے حساب سے ۱۰۰ کلو گرام کی قیمت ادا کی جائے جو کہ ۸۵۰۰ روپے بنتی ہے۔ اگر زید نے یہ رقم لی تو اضافی ۵۰۰ روپے سود ہونے کی وجہ سے حرام ہوں گے؛ کیوں کہ زید کی رقم ۸۰۰۰ روپے جو اُس نے بکر کو دی تھی عقد کے منسوخ ہو جانے کے بعد بکر پر دَین بن جائے گی جس پر اضافی رقم سود ہو گی۔ اس لیے زید صرف اپنی ادا کی گئی رقم ہی لے سکتا ہے یا پھر انتظار کرے اور ۳۱ جنوری کو ۱۰۰ کلو گرام گندم وصول کرے۔

۶. فریقین اگر باہم رضامند ہوں تو مقررہ تاریخ پر مسلم فیہ تبدیل کر سکتے ہیں بشرطے کہ نئی مسلم فیہ پہلی سے جنس اور نوعیت میں مختلف ہو اور حوالگی کے وقت مارکیٹ میں اُس کی قیمت پہلی مسلم فیہ کی قیمت سے زیادہ نہ ہو۔[۷۷] نیز عقد کی ابتدا میں پہلے سے ہی اِس تبدیلی کی کوئی شرط بھی نہ رکھی گئی ہو۔ اور اگر عقد میں یہ شرط رکھی گئی تھی تو یہ بیع سلم غرر کی وجہ سے فاسد ہو گی اور فریقین پر اس عقد کا منسوخ کرنا واجب ہو گا ورنہ گناہ گار ہوں گے۔ جیسا کہ بیان کیا گیا ہے کہ رب السلم مسلم فیہ کی جگہ دوسری چیز لے سکتا ہے، لیکن یہ بھی خیال رہے کہ وہ دوسری چیز "ملکی یا غیر ملکی کرنسی" نہ ہو[۷۸] کیوں کہ کرنسی میں سلم نہیں ہوتا۔ وہ ملکی کرنسی جو اُس نے ادا کی تھی صرف اُسی صورت میں واپس لے سکتا ہے جب سلم منسوخ ہو جائے، جو کہ مسلم فیہ کی حیثیت میں نہیں ہو گی بلکہ اُس کے راس المال کی حیثیت میں ہو گی۔

بیع سلم میں ضمانت یا ضامن کا مطالبہ

بیع سلم میں رب السلم کے لیے جائز ہے کہ وہ مسلم الیہ سے کسی سیکورٹی، رہن یا شخصی ضمانت کا مطالبہ کرے، اور یہ سنت رسول اکرم ﷺ سے ثابت ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی **صحیح بخاری** میں باب الكفيل في السلم اور الرهن في السلم قائم کیے ہیں اور یہ روایت ذکر کی ہے کہ حضرت اعمش رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: "تَذَاكَرْنَا عِنْدَ إِبْرَاهِيمَ الرَّهنَ فِي السَّلَفِ فَقَالَ حَدَّثَنِي الأَسْوَدُ عَنْ عَائِشَة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرٰى مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا إِلٰى أَجَلٍ مَعْلُومٍ، وَارْتَهَنَ مِنْهُ دِرْعًا مِنْ حَدِيْدٍ."[۷۹] (ہم نے ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس

۷۷- نفس مرجع، دفعہ: ۲/۴/۴، ۱۳۳۔

۷۸- نفس مرجع۔

۷۹- **صحيح البخاري**، كتاب البيوع، باب الرهن في السلم، رقم: ۲۲۵۲۔

سلم میں رہن کے متعلق گفت گو کی تو اُنھوں نے فرمایا: مجھے اَسود نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک یہودی سے متعین مدت کے لیے غلہ خریدا اور اس کے پاس لوہے کی زرہ گروی رکھی)۔ امام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ (۸۵۲ھ) نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اگرچہ اس حدیث میں کفیل کا ذکر نہیں ہے لیکن امام بخاریؒ کفالۃ کو رہن کے ساتھ ذکر کر کے سلم میں کفیل کا جواز بیان کرنا چاہتے تھے۔[۸۰]

اگر مسلم الیہ نے اپنی کوئی چیز رب السلم کے پاس رہن رکھوائی اور بعد میں مقررہ وقت پر مسلَم فیہ حوالے نہیں کی تو رب السلم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اُسے بتا کر اُس کی رہن رکھی گئی چیز کو مارکیٹ میں فروخت کرے اور طے شدہ مسلم فیہ مارکیٹ سے خریدے یا رب السلم صرف اپنی ادا کی ہوئی رقم ہی واپس لے اور اس کے بعد اگر کچھ رقم باقی بچتی ہے تو مسلم فیہ کے حوالے کر دے۔

اگر مسلم الیہ نے شخصی ضمانت فراہم کی تھی تو نادہندگی کی صورت میں رب السلم اُس ضامن سے مطالبہ کرے گا جس نے مسلم الیہ کی ضمانت دی تھی کہ اُس کا مال ادا کرے یا اُس کی رقم ادا کرے، لیکن ضامن کو بیع سلم منسوخ کرنے کا حق حاصل نہیں ہوگا، کیوں کہ یہ حق صرف عاقدین کا ہوتا ہے۔ اسی طرح رب السلم کی اجازت سے مسلم الیہ، مسلم فیہ حوالے کرنے کی اپنی ذمے داری کسی تیسرے فریق (محال علیہ)[۸۱] کے حوالے بھی کر سکتا ہے بشرطے کہ وہ تیسرا شخص بھی راضی ہو۔ یعنی اب وقت مقررہ پر مسلم فیہ کی حوالگی تیسرے شخص کی ذمہ داری ہوگی۔ اگر وہ مسلم فیہ حوالے نہیں کرتا تو رب السلم کو یہ حق حاصل ہوگا کہ وہ اصلی مسلم الیہ سے اپنے حق کا مطالبہ کرے۔ اگر عاقدین کی رضامندی سے سلم کا عقد منسوخ ہو گیا تو ضامن اور محال علیہ کی ذمے داری بھی خود بہ خود ختم ہو جائیں گی اور اگر کوئی چیز رہن رکھوائی گئی تھی تو وہ بھی اُس کے مالک کو واپس مل جائیگی۔

بیع سلم میں موجود ممکنہ خطرات اور اُن میں کمی کے طریقے

خطرہ ایک احتمالی چیز ہے جو واقع ہو بھی سکتا ہے اور نہیں بھی۔ اس لیے خطرے کو مکمل طور پر ختم نہیں کیا جاسکتا بلکہ مختلف طریقوں سے اُس میں جتنا ممکن ہو کمی لائی جاسکتی ہے۔ سلم میں بھی کچھ خطرات ہوتے ہیں جن میں درج ذیل طریقوں سے کمی لائی جاسکتی ہے۔

۸۰- عسقلانی، **فتح الباري**، قوله باب الرهن في السلم، ۴: ۴۳۳۔

۸۱- محال علیہ وہ شخص ہوتا جس پر کسی کی ذمے داری ڈالی جاتی ہے یا حوالے کی جاتی ہے، اور جو شخص اپنی ذمے داری محال علیہ کے حوالے کرتا ہے اُسے مُحیل کہتے ہیں اور جس شخص کو حوالے شدہ مال دیا جانا ہوتا ہے اُسے مُحال لہ کہتے ہیں۔

۱. سلم میں رب السلم کے لیے یہ خطرہ ہوتا ہے کہ مسلم الیہ پیشگی رقم وصول کرنے کے بعد مسلم فیہ دینے سے انکار کردے؛ تو رب السلم اس ممکنہ خطرے کا تدارک کرتے ہوئے عقد کی ابتدا میں مسلم الیہ سے کسی رہن یا سیکورٹی یا شخصی ضمانت کا مطالبہ کر سکتا ہے تاکہ انکار کی صورت میں رب السلم اپنا نقصان پورا کر سکے۔

۲. سلم میں رب السلم کو یہ خطرہ بھی لاحق ہو سکتا ہے کہ مسلم الیہ، مسلم فیہ کی حوالگی میں تاخیر نہ کردے؛ تو اس خطرے کو اس طرح بھی دور کیا جاسکتا ہے کہ عقد میں یہ شِق شامل کر دی جائے کہ قصداً تاخیر کی صورت میں مسلم الیہ ایک خاص رقم بہ طور جرمانہ صدقہ دے گا۔ اگر رب السلم اسلامی بینک ہے تو مسلم الیہ چیریٹی اکاونٹ میں جرمانے کی رقم جمع کرائے گا۔

۳. اگر رب السلم کو یہ خطرہ لاحق ہو کہ مسلم فیہ کی حوالگی کے وقت مارکیٹ میں چیز کی قیمت گر چکی ہوگی تو وہ مسلم فیہ کی حوالگی سے پہلے ہی متوازی سلم کا عقد کر سکتا ہے یا پھر کسی تیسرے فریق سے پیشگی طے شدہ قیمت پر مسلم فیہ کی خریداری کا وعدہ لے سکتا ہے۔

۴. اگر رب السلم کوئی تاجر، بیوپاری یا ادارہ ہے جیسے اسلامی بینک تو یہ خطرہ بھی لاحق ہوتا ہے کہ مقررہ وقت پر مسلم فیہ ملنے کے بعد وہ اُسے مارکیٹ میں بروقت فروخت نہ کر سکیں جس سے انھیں مسلم فیہ کو سنبھالنے کی لاگت برداشت کرنی پڑ سکتی ہے اور سرمائے کے مسلم فیہ کی صورت میں پھنسے رہنے کا بھی امکان ہے۔ تو اس خطرے کو کم کرنے کے لیے صرف وہی اشیا خریدی جانی چاہییں جن کے مارکیٹ میں ہاتھوں ہاتھ بِکنے کے زیادہ امکانات ہوں۔ نیز مسلم الیہ کو وکیل بنا کر بھی اس خطرے کو کم کیا جاسکتا ہے؛ کیوں کہ وہ اُس کی متعلقہ چیز ہے جس کی مارکیٹنگ وہ بہتر انداز میں کر سکتا ہے۔

حصہ دوم: مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاقات

عصر حاضر میں جیسے جیسے ٹیکنالوجی اور کاروبار تیزی سے بڑھ رہے ہیں، اسی طرح انسان کے لیے معاشی چیلنجوں میں بھی اضافہ ہورہا ہے، کہ وہ کس طرح اپنے معاشی معاملات کو جدید دور کے تقاضوں کے مطابق چلائے اور شریعت مطہرہ کے اصولوں کی پاس داری بھی کرے۔ اس سلسلے میں علمانے جدید علوم کے ماہرین کے ساتھ مل بیٹھ کر بڑی عرق ریزی سے ایسے کاروباری تمویلی طریقے متعارف کرائے ہیں اور کروا رہے ہیں، جن سے عوام الناس کے لیے کاروباری مشکلات میں خاطر خواہ کمی واقع ہوئی ہے۔ بیع سلم ان طرق میں سے ایک بہترین طریقہ ہے

کہ جس سے انسان سودی قرضہ جات سے بچتے ہوئے اپنی ضروریات کو بھی پورا کر سکتا ہے۔ اس حصے میں مروجہ اسلامی بینکاری بیع سلم کے استعمال، متوازی سلم، سلم مائیکروفنانس، سلم صکوک اور کرنسی سلم پر بحث کی گئی ہے۔

مروّجہ اسلامی بینکاری میں بیع سلم کا استعمال

اسلامی بینکاری کا تصور بنیادی طور پر یہی ہے کہ یہ سودی معاملات کا متبادل طریقہ فراہم کرے تاکہ لوگ شریعت مطہرہ کے اصولوں کے مطابق اپنی مالی ضروریات پوری کر سکیں اور اپنے معاملات سرانجام دے سکیں۔ اس وقت اسلامی بینکوں کے شریعہ ایڈوائزرز نے درج ذیل طریقہ تجویز کیا ہے جس کے مطابق اسلامی بینک عمل کر رہے ہیں۔

۱. اسلامی بینک اور کلائنٹ کے درمیان سلم کا معاہدہ ہوتا اور اہم دستاویزات پر دستخط کیے جاتے ہیں۔ اس میں مسلم فیہ کی جنس، نوعیت، مقدار، کوالٹی، حوالگی کی مدت وغیرہ سب کچھ بیان کیا جاتا ہے۔ اس عقد میں اسلامی بینک رب السلم اور کلائنٹ مسلم الیہ ہوتا ہے۔

۲. کاغذات پر دستخط ہونے کے بعد مسلم فیہ کی طے شدہ ساری قیمت اسلامی بینک کلائنٹ کے بینک اکاونٹ میں منتقل کر دیتا ہے۔

۳. کلائنٹ مقررہ وقت پر طے شدہ کوالٹی، خواص، اور مقدار کے مطابق مسلم فیہ اسلامی بینک کے مقرر کردہ نمائندے کے حوالے کرتا ہے۔

۴. اسلامی بینک درج ذیل طریقوں میں سے کسی بھی طریقے سے اپنا مال فروخت کرتا ہے؛

- مکمل پیشگی ادائی پر تیسرے فریق کے ساتھ متوازی سلم
- مال وصول کرنے بعد مارکیٹ میں کسی تیسرے فریق کو مرابحہ یا مساومہ کے ذریعے مال کی فروخت
- پیشگی طے شدہ قیمت پر ممکنہ خریدار سے خریداری کا یک طرفہ وعدہ
- کلائنٹ کو یا کسی تیسرے فریق کو مارکیٹ میں اپنا مال فروخت کرنے کا وکیل بنانا

لیکن عام طور پر یہی دیکھا گیا ہے کہ اسلامی بینک یا تو متوازی سلم کا عقد کرتے ہیں یا پھر کلائنٹ کو ہی اپنا وکیل بنا لیتے ہیں، لیکن اس تمام معاملے میں مندرجہ بالا ذکر کی گئی شرائط کا خیال کیا جانا ضروری ہے۔ مسلم فیہ وصول کرنے کے بعد اسلامی بینک کے پاس اختیار ہوتا ہے کہ چاہے تو اُسے اپنے استعمال میں لائے یا آگے فروخت

کر دے۔ وہ مسلم فیہ کو درج ذیل صورتوں میں آگے فروخت کر سکتا ہے۔

اسلامی بینکوں میں رائج متوازی سلم

پہلا عقد سلم طے کرنے کے بعد رب السلم مسلم فیہ ملنے کی تاریخ سے پہلے، کسی تیسرے فریق کے ساتھ دوسرا عقد سلم کر سکتا ہے جسے متوازی سلم کا عقد کہیں گے۔ پہلا عقد سلم طے کرنے کے بعد اسلامی بینک کو یہ خطرہ لاحق ہوتا ہے کہ کہیں مستقبل میں مسلم فیہ موصول ہونے کے وقت مارکیٹ میں اُس کی قیمت کم نہ ہو جائے۔ فقہا نے اسلامی بینکوں کو اس بات کی اجازت دی ہے کہ اس خطرے سے نمٹنے کے لیے وہ اپنی مسلم فیہ کو متوازی سلم (Parallel Salam) کے ذریعے آگے فروخت کر سکتا ہے۔ جس کی تفصیل درج ذیل ہے؛

۱. متوازی سلم میں اسلامی بینک مسلم الیہ یعنی فروخت کنندہ بن جائے گا اور تیسرا فریق رب السلم ہو گا۔

۲. متوازی سلم میں اُن تمام شرائط اور قواعد کا خیال رکھا جائے گا جو پہلے عقد سلم کے لیے ضروری ہیں۔

۳. متوازی سلم میں مسلم فیہ کی حوالگی کی تاریخ وہی بھی ہو سکتی ہے، جو پہلے عقد سلم کی ہے۔

۴. متوازی سلم میں انھی خواص کی حامل مسلم فیہ بھی مقرر کی جا سکتی ہے، جو پہلے عقد سلم میں ہوتی ہے۔ لیکن یہ خاص یا مشروط نہیں کیا جا سکتا کہ متوازی سلم میں بعینہ وہی مسلم فیہ دی جائے گی، جو پہلے سلم میں وصول ہو گی؛ کیوں کہ یہ ممکن ہے کہ کسی حادثے کے سبب پہلے سلم کی مسلم فیہ ضائع ہو جائے تو وہ کس طرح متوازی سلم میں ادا کی جا سکے گی؟ لیکن اگر پہلے سلم کی مسلم فیہ مقررہ وقت پر موصول ہو جائے اور یہ خاص یا مشروط بھی نہ کیا گیا ہو کہ متوازی سلم میں بعینہ یہی مسلم فیہ دی جائے گی تو وہ مسلم فیہ متوازی سلم کے رب السلم کو دی جا سکتی ہے۔

۵. اگر پہلے سلم کی مسلم فیہ کی حوالگی میں تاخیر ہو جاتی ہے تو اُس کا اثر متوازی سلم پر نہیں پڑنا چاہیے اور اُس وقت اسلامی بینک پر لازم ہو گا کہ وہ اُنھی خواص کی حامل مسلم فیہ مارکیٹ سے خرید کر رب السلم کے حوالے کرے۔

تاہم مندرجہ بالا شرائط کے علاوہ کچھ شرائط ایسی ہیں جو متوازی سلم کے ساتھ خاص ہیں جن کا خیال رکھا جانا ضروری ہے، تاکہ معاملہ شریعتِ مطہرہ کے اصولوں کے مطابق رہے۔ وہ شرائط مندرجہ ذیل ہیں:

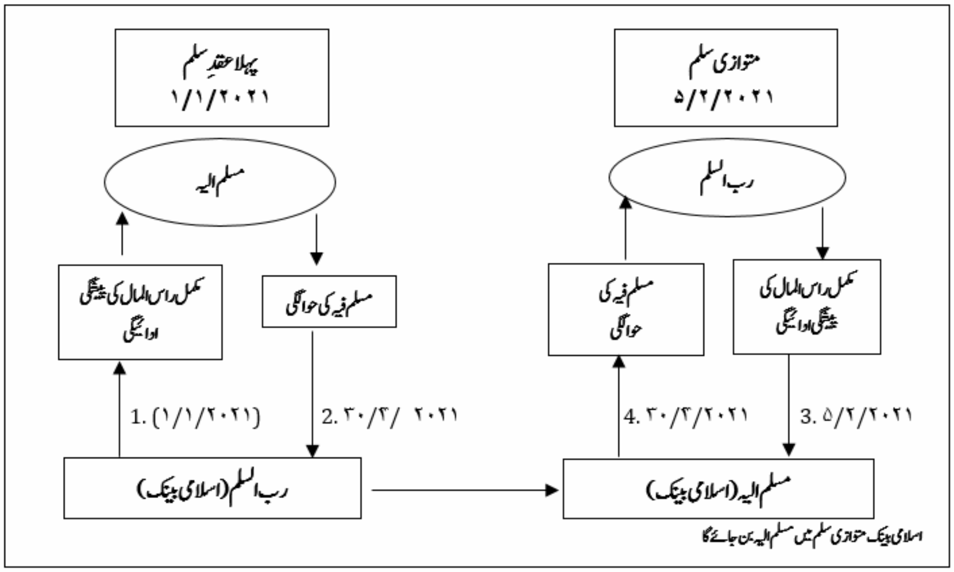
۱. اسلامی بینک متوازی سلم کا عقد کسی ایسے تیسرے فریق کے ساتھ کرے گا جس کا مسلم الیہ کے ساتھ اِس نوعیت کا تعلق نہ ہو کہ مسلم الیہ اُس کا بزنس میں شریک یا اُس کے بزنس کا مالک ہو اور وہ اس کا تنخواہ دار

ملازم ہو؛ کیوں کہ یہ ایسے ہی ہو جائے گا گویا کہ مسلم الیہ نے اپنا مال فروخت کیا پھر متوازی سلم میں اپنے شریک یا ملازم کے ذریعے وہی مال خرید لیا جو کہ بیع عینہ ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

۲. پہلے سلم میں متوازی سلم کی کوئی شرط بھی نہ لگائی گئی ہو اور نہ ہی متوازی سلم کو پہلے سلم کے ساتھ اس طرح نتھی کیا گیا ہو کہ جب پہلے سلم سے چیز موصول ہو گی تو متوازی سلم میں ادا کی جائے گی۔ یعنی دونوں عقد الگ الگ بنیادوں پر طے ہونے چاہییں۔ [۸۲]

متوازی سلم کا یہ عقد پہلے سلم کا مسلم الیہ بھی کر سکتا ہے، تا کہ وہ مقررہ وقت پر مسلم فیہ کا اہتمام کر سکے اور سلم کا معاہدہ مکمل کرے۔ یہ مسلم الیہ متوازی سلم میں رب السلم بن جائے گا۔ اس میں بھی مندرجہ بالا تمام شرائط کا خیال کیا جائے گا تا کہ معاملات شریعت مطہرہ کے مطابق رہیں۔ یعنی مسلم الیہ متوازی سلم کا عقد کسی ایسے تیسرے فریق سے کرے گا جس کا رب السلم سے کسی قسم کا تعلق نہیں ہو گا۔ سلم اور متوازی سلم دو الگ الگ عقود ہوں گے۔ تاہم اس تعلق سے مراد خونی رشتے نہیں ہیں، بلکہ کاروباری تعلق مراد ہے جس کا ذکر اوپر ہو چکا ہے۔

سلم اور متوازی سلم چارٹ



۸۲– **المعایير الشرعية**،السلم و السلم الموازي، معیار نمبر:۱۰، دفعہ:۶،۱۳۴۔

مرابحہ یا مساومہ

رب السلم مسلم فیہ موصول ہونے کے بعد اُسے مرابحہ یا مساومہ پر بھی فروخت کر سکتا ہے۔ لیکن اُس کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ مسلم فیہ ملنے سے قبل ہی مرابحہ یا مساومہ پر فروخت کرے۔ سلم اور استصناع کے علاوہ بیع کی کسی قسم کے ذریعے بھی چیز کو اُس وقت تک فروخت نہیں کیا جا سکتا جب تک وہ قبضے میں نہ آجائے، کیوں کہ یہ دَین ہے جس کو بیچنا شرعاً درست نہیں۔ علاوہ ازیں احادیث میں قبضہ سے قبل فروخت کی ممانعت ہے۔ سلم کے ذریعے خریدی گئی چیز کو قبضے سے قبل فروخت کرنے کی حرمت میں ہم کسی اختلاف کا علم نہیں رکھتے۔ بلاشبہ حضور نبی کریم ﷺ نے قبضے سے قبل غلے کی بیع سے منع فرمایا ہے اور اس چیز کے نفع سے بھی منع فرمایا ہے جس کا رِسک نہ اُٹھایا گیا ہو۔ اور یہ چیز تو ابھی اس کے رسک میں نہیں آئی لہٰذا اس کی بیع جائز نہیں جس طرح کے غلے کی بیع قبضے سے قبل جائز نہیں۔ (۸۳)

ممکنہ خریدار سے خریداری کا یک طرفہ وعدہ

اگر رب السلم کوئی تاجر ہے اور سلم کا عقد کرنے کے بعد وہ یہ محسوس کرتا ہے کہ جب اُسے مسلم فیہ ملے گی اُس وقت خریدار ڈھونڈھنا مشکل ہو جائے گا تو اُس کے لیے جائز ہے کہ وہ آج ہی خریدار کی تلاش شروع کر دے۔ اگر مسلم فیہ ملنے سے پہلے ہی اُسے خریدار مل جاتا ہے تو رب السلم اُس خریدار سے یہ یک طرفہ وعدہ لے سکتا ہے کہ وہ اِس اِس خاصیت کی چیز اِس طے شدہ قیمت پر اِس تاریخ کو رب السلم سے خریدے گا۔ اس وعدے میں وہ تاریخ بھی ذکر کی جا سکتی ہے جس تاریخ کو مسلم فیہ رب السلم کو ملنی ہے یا اُس کے بعد کی تاریخ بھی ذکر کی جا سکتی ہے۔ رب السلم وعدہ کرنے والے اُس خریدار سے بیعانے کی رقم بھی لے سکتا ہے تاکہ وعدے سے متعلق خریدار کی سنجیدگی ظاہر ہو، اور وعدہ خلافی کی صورت میں اگر رب السلم کو کوئی حقیقی نقصان لاحق ہوتا ہے تو وہ اس بیعانے کی رقم سے منہا کر سکتا ہے۔ یہ صرف خریداری کا وعدہ ہے کوئی بیع نہیں؛ کیوں کہ رب السلم جب تک مسلم فیہ پر قبضہ نہیں کر لیتا اُسے آگے فروخت نہیں کر سکتا۔

وکالہ

وکالہ کا مطلب ہے کسی کو اپنا کام کرانے کے لیے وکیل (Agent) بنانا۔ پہلا عقد سلم مکمل ہونے کے بعد رب السلم کسی تیسرے فریق کو یا اُسی مسلم الیہ کو اِس بات کے لیے اپنا وکیل بنا سکتا ہے کہ اُس کا مال مارکیٹ میں

۸۳۔ ابن قدامہ، مصدرِ سابق، مسألة بيع المسلم فيه قبل قبضه، ۴: ۲۲۷۔

فروخت کر دے۔ نیز اس بات کا بھی خیال رکھنا ضروری ہے کہ مسلم الیہ بذاتِ خود رب السلم کی طرف سے مسلم فیہ پر قبضہ کرنے کا وکیل نہیں بن سکتا؛ کیوں کہ اس صورت میں مسلم الیہ خود فروخت کرنے والا اور پھر وکیل کی حیثیت میں خود ہی قبضہ کرنے والا ہو گا جو کہ شرعی نقطۂ نظر سے جائز نہیں ہو گا۔[۸۴] اس لیے مسلم فیہ پر رب السلم پہلے خود قبضہ کرے گا پھر مسلم الیہ کو اپنا مال مارکیٹ میں فروخت کرنے کا وکیل نامزد کرے گا، لیکن اگر مسلم الیہ کے علاوہ کسی تیسرے فریق کو رب السلم کی طرف سے مسلم فیہ پر قبضہ کرنے اور پھر اُسے فروخت کرنے کا وکیل بنایا جاتا ہے تو جائز ہے۔ مسلم الیہ کو وکیل بنانے کی صورت میں یہ خیال رکھنا ضروری ہے کہ وکالت کا یہ عقد بیع سلم کے عقد سے الگ تھلگ ہو بایں طور کہ بیع سلم میں یہ شرط نہ رکھی گئی ہو کہ مسلم الیہ رب السلم کے وکیل کے طور پر بھی کام کرے گا۔ رب السلم وکیل سے جس قیمت پر مال فروخت کرنے کا کہے گا، وکیل اُس قیمت سے کم میں مال فروخت نہیں کر سکتا لیکن اگر رب السلم اجازت دے دے تو فروخت کر سکتا ہے۔ وکیل سے یہ بھی کہا جا سکتا ہے کہ اگر وہ اپنی مارکیٹنگ کی مہارت دکھا کر زیادہ قیمت پر فروخت کرے گا تو زیادہ قیمت کا فائدہ اُسے دیا جائے گا۔ وکیل اپنی وکالت فیس لے سکتا اور شریعت میں یہ جائز ہے۔[۸۵]

سلم مائیکرو فنانس

موجودہ مہنگائی کے دور میں چھوٹے کسانوں کے لیے اپنی زمین کو بیجنا آسان نہیں رہا۔ بینکوں سے رقم لینے کے لیے نہ تو ان کے پاس اتنے وسائل ہوتے ہیں اور نہ ہی گروی رکھنے کے لیے خاطر خواہ اثاثہ جات۔ اس کے لیے سرکاری اور غیر سرکاری سطح پر مائیکرو فنانس ادارے قائم کیے جاتے ہیں جن کا بنیادی مقصد ایسے غریب محنت کش کسانوں کو زمین بیجنے کے لیے آسان شرائط پر سلم کی سہولت فراہم کرتے ہیں۔ جس کے تحت وہ کسان کو پیشگی مکمل رقم ادا کرتے ہوئے، اس سے طے شدہ اوصاف، وزن اور مدت کے مطابق ایک زرعی جنس خرید لیتے ہیں، جو کہ عموماً وہی جنس ہوتی ہے جو وہ کسان کاشت کر رہا ہوتا ہے۔ تاہم معاہدے کو شریعت کے مطابق رکھنے کے لیے اس میں یہ بات مذکور نہیں ہوتی کہ کسان اپنی فصل ہی سے مسلم فیہ کی ادائی کرے گا۔ مقررہ وقت آنے پر کسان اپنی فصل کاٹنے کے بعد سلم معاہدے کے مطابق جنس اس ادارے کے حوالے کرتا ہے۔ اس طرح بیع سلم غریب کسانوں اور ملکی زراعت کے لیے بہتری کا سامان مہیا کرتی ہے۔

۸۴۔ سرخسی، مصدرِ سابق، ۱۲: ۱۲۷۔

۸۵۔ اشقر، مرجع سابق، ۱: ۲۱۴۔

سلم صکوک

صکوک عربی زبان کا لفظ ہے جس کے معنی اسلامی بانڈ کے ہیں جن کو سود کے متبادل کے طور پر پیش کیا جاتا ہے۔ سلم صکوک ایک دستاویزی رسید ہوتی ہے جو اس بات کا ثبوت ہوتی ہے کہ اس کے حامل نے ایک خاص چیز اتنی قیمت میں خریدی ہے، جس کی حوالگی مستقبل کی فلاں تاریخ کو ہوگی۔ فی زمانہ اسلامی مالیات دنیا کو اپنی طرف متوجہ کر رہی ہے۔ سرکاری اور غیر سرکاری سطح پر بیع سلم کی بنیاد پر صکوک کے ذریعے فنانسنگ کی سہولتیں حاصل کی جارہی ہیں۔ اگر کسی حکومت کو معدنی ذخائر جیسے پٹرول، جست، ایلومینیم، کوئلہ وغیرہ نکالنے کے لیے اربوں روپے کی ضرورت ہو، تو وہ اس خاص معدنیات جیسے کوئلہ کو بیع سلم کی بنیاد پر فروخت کرنے کا فیصلہ کر سکتی ہے۔ اس کے لیے وہ سلم صکوک کا اجرا کرے گی۔ ہر صکوک پر کوئلے کی مقدار تحریر ہوگی جسے کاروباری افراد / ادارے مقررہ قیمت پر خریدیں گے۔ یہ صکوک اس بات کا ثبوت ہوں گے کہ اتنی مدت بعد حکومت وقت ان کے حاملین کو اتنی مقدار کا کوئلہ مہیا کرے گی۔ سلم صکوک کے حامل افراد کوئلہ ملنے سے قبل متوازی سلم کے ذریعے اپنے کوئلے کی فروخت نہیں کر سکتے۔ سلم صکوک کی مقررہ مدت گزرنے پر حکومت کے لیے ضروری ہے کہ وہ کوئلہ حاملین صکوک کے حوالے کرے۔ یہ صرف کاغذی کارروائی نہیں ہونی چاہیے۔ بعد میں حکومت وکیل کے طور پر ان کے کوئلے کو اس وقت کے مارکیٹ ریٹ پر فروخت کروا سکتی ہے۔ سلم صکوک میں انھی اصولوں کی پاس داری ضروری ہوگی جو بیع سلم کے لیے شرع نے وضع کر دیے ہیں۔

اسلامی بینکاری میں کرنسی سلم

اسلامی بینک یہ معاہدہ صرف خاص کلائنٹ کے ساتھ کرتے ہیں۔ اسلامی بینکوں میں یہ پروڈکٹ ہر کسی کے لیے میسر نہیں ہے۔ اسلامی بینک بین الاقوامی تجارت میں بیع سلم کو دیگر سرمایہ کاری کے طریقوں کے ساتھ استعمال کرتے ہیں۔ بین الاقوامی تجارت میں "لیٹر آف کریڈٹ" [۸۶](Letter of Credit) کے ذریعے سے درآمد کنندہ (Importer) کا بنک برآمد کنندہ (Exporter) کے بنک کو اس بات کی یقین دہانی کرواتا ہے کہ درآمد شدہ چیز کی قیمت طے شدہ وقت پر ادا کر دی جائے گی۔ کرنسی سلم کا عقد عام طور پر برآمد کنندہ (Exporter) کرتا ہے۔

۸۶۔ لیٹر آف کریڈٹ ایسی دستاویز ہوتی ہے جس میں درآمد کنندہ کا بینک یہ ضمانت دیتا ہے کہ اگر درآمد کنندہ کی طرف سے ادائی میں تاخیر ہوئی تو برآمد کنندہ کو وہ رقم یہ دستاویز جاری کرنے والا بینک ادا کرے گا۔ پھر یہ دستاویز برآمد کنندہ کے بینک کو بھیج دی جاتی ہے جہاں سے برآمد کنندہ یہ دستاویز وصول کر لیتا ہے۔

لیٹر آف کریڈٹ ملنے کے بعد بر آمد کنندہ کا بینک اُسے اطلاع دیتا ہے، چوں کہ بر آمد کنندہ کو رقم وصول کرنے کی جلدی ہوتی ہے، وہ چند ماہ انتظار نہیں کرتا۔ اس لیے وہ اپنا لیٹر آف کریڈٹ روایتی بینک میں جمع کراتا ہے، روایتی بینک لیٹر آف کریڈٹ کو ڈسکاؤنٹ کر کے ایک ہزار ڈالر سے کچھ کم مثلاً ۹۰۰ ڈالر دے دیتا ہے۔ چوں کہ اسلام میں ایسی ڈسکاؤنٹنگ حرام ہے، اس لیے اسلامی بینک بر آمد کنندہ کو کرنسی سلم کی صورت میں درج ذیل متبادل حل دیتا ہے۔

۱) بر آمد کنندہ اسلامی بنک کو درخواست دیتا ہے کہ اُس کے پاس لیٹر آف کریڈٹ ہے جو اس بات کا ثبوت ہے کہ اتنی مدت بعد اُسے ایک ہزار ڈالر ملیں گے، لیکن اُسے رقم ابھی چاہیے۔

۲) اسلامی بینک اُسے کرنسی سلم کے ذریعے رقم فراہم کرنے پر راضی ہو جاتا ہے۔

۳) درخواست کی منظوری کے بعد اسلامی بنک کی شرائط کو تسلیم کرتے ہوئے بر آمد کنندہ کرنسی سلم کے معاہدے پر دستخط کرتا ہے۔ اور طے یہ پاتا ہے کہ آج کے موجودہ ریٹ (مثلاً ایک سو روپے کا ایک ڈالر) کے مطابق ایک ہزار ڈالر کی قیمت ایک لاکھ روپے آج دے دے گا، اور مستقبل میں اگر تو ڈالر کا ریٹ یہی ہوا یا اس سے زیادہ ہوا تو وہ اسلامی بینک کا ہو گا لیکن اگر ریٹ موجودہ سے کم ہوا تو بر آمد کنندہ وہ کمی پوری کرے گا۔

۴) بر آمد کنندہ اس پر راضی ہو جاتا ہے اور لیٹر آف کریڈٹ متعلقہ اسلامی بنک کی برانچ میں جمع کرواتا ہے۔

۵) اسلامی بنک کا تجارت کا شعبہ (Trade Department) ان دستاویزات کی جانچ پڑتال کے بعد ٹریژری سے زر مبادلہ کی شرح معلوم کرتا ہے۔

۶) بنک بر آمد کنندہ کو ملکی کرنسی دے دیتا ہے اور سیکورٹی کے طور پر لیٹر آف کریڈٹ اپنے پاس رکھ لیتا ہے۔

۷) ڈالر کے وصول ہونے پر بنک کا ٹریژری شعبہ بنک کی متعلقہ برانچ اور بر آمد کنندہ کو ڈالروں کی وصولی کی اطلاع دیتا ہے۔ ڈالر کی وصولی کے وقت اگر ریٹ ادا کیے گئے ریٹ سے کم ہو تو بر آمد کنندہ اس رقم کو اپنے پاس سے پورا کرے گا۔ جس کے لیے بنک بازار زر سے گاہک کی جانب سے بہ طور وکیل مطلوبہ ڈالر خریدے گا۔

۸) در آمد کنندہ کے بنک کی طرف سے رقم کی ترسیل میں تاخیر کی صورت میں اس کا ذمہ دار بر آمد کنندہ ہو گا اور اسلامی بنک کو مقررہ وقت پر طے شدہ غیر ملکی کرنسی پہنچانے کی ذمے داری بھی بر آمد کنندہ کی ہو

گی۔[۸۷]

تیسرا حصہ:

مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید اطلاق سے متعلق فقہی اشکالات اور ان کا تجزیہ

اس حصے میں مروجہ اسلامی مالیاتی نظام میں بیع سلم کے جدید استعمال، جیسے متوازی سلم، سلم صکوک اور کرنسی سلم، پر اٹھنے والے اشکالات کا فقہی تجزیہ کیا گیا ہے۔

متوازی سلم سے متعلق فقہی اشکال

متوازی سلم کے بارے میں یہ اشکال پایا جاتا ہے کہ اس میں قبضہ کرنے سے قبل ہی مسلم فیہ پر تصرف کیا جاتا ہے جو ناجائز ہے۔ علامہ الکاسانی (۵۸۷ھ)،[۸۸] ابن قدامہ حنبلی رحمۃ اللہ علیہ (۶۲۰ھ)،[۸۹] امام سیوطیؒ (۹۱۱ھ)،[۹۰] ابن نجیمؒ (۹۷۰ھ)،[۹۱] علامہ بہوتی (۱۰۵۱ھ)،[۹۲] علامہ ابن عابدین شامی (۱۲۵۲ھ)،[۹۳] اور مولانا احمد رضا خانؒ

۸۷- محمد ابو بکر صدیق اور محمد اصغر شہزاد، "کرنسی نوٹ کی فقہی حیثیت اور مُروّجہ اسلامی بینکاری میں کرنسی سلم: ایک فقہی تجزیہ"، **فکر و نظر**، اسلام آباد ۵۲: ۴ (۲۰۱۵ء)، ۱۰۳۔

۸۸- الکاسانی، مصدرِ سابق، كتاب البيوع، فصل في بيان ما يجوز من التصرف في المسلم فيه وما لا يجوز، ۵: ۲۱۴

۸۹- ابن قدامہ، مصدرِ سابق، باب السلف المضمون إلى أجل مسمى، مسألة بيع المسلم فيه قبل قبضه، ۴: ۲۲۷۔

۹۰- امام عبدالرحمن بن ابو بکر السیوطی (۹۱۱ھ)، **الأشباه والنظائر** (بیروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۹۰ء)، ۴۶۵۔

۹۱- زین الدین بن ابراہیم بن محمد بن نجیم (۹۷۰ھ)، **الأشباه والنظائر** (بیروت: دار الكتب العلمية، ۱۹۹۹ء)، ۲۲۳، ۳۰۹۔

۹۲- منصور بن یونس بہوتی، (۱۰۵۱ھ)، **كشاف القناع عن متن الإقناع** (بیروت: دار الكتب العلمية، ۲۰۰۹ء)، ۳: ۳۰۶۔

۹۳- ابن عابدین، **رد المحتار على الدر المختار** (بیروت: دار الفکر، ۱۹۹۲)، ۵: ۲۱۹۔

(۱۹۲۱)(۹۴) کے نزدیک مسلم فیہ پر قبضہ کیے بغیر اُسے آگے فروخت نہیں کیا جا سکتا؛ کیوں کہ حضور نبی کریم ﷺ نے مبیع پر قبضہ کرنے سے قبل اس کی آگے فروخت سے منع فرمایا ہے۔(۹۵) حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ سے مروی ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبِعْهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَأَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ مِثْلَهُ"(۹۶) (رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے کھانے کی چیز خریدی وہ اسے وصول ہونے سے پہلے فروخت نہیں کر سکتا۔ حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں میں ہر چیز کے متعلق ایسا سمجھتا ہوں۔)

اسی طرح حضور نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے: "إِذَا أَسْلَمْتَ فِي شَيْءٍ، فَلَا تَصْرِفْهُ إِلَى غَيْرِهِ"(۹۷) (جب تم کسی چیز میں بیع سلم کرو تو اسے کسی دوسری چیز سے نہ بدلے)۔ یہ روایت اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ رب السلم سلم کے دَین (مسلم فیہ) کو آگے فروخت نہ کرے، جیسے علامہ الحصکفی (۱۰۸۸ھ) کہتے ہیں: رب السلم کے لیے مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں ہے، جیسے (مسلم فیہ کو آگے فروخت کرنا، اس پر شرکت کرنا، مرابحہ اور تولیہ کے عقود کرنا۔(۹۸) اسی بنا پر یہ کہا جاتا ہے کہ فقہا نے مسلم فیہ کو بیع کی اُن اقسام کے ذریعے آگے فروخت سے منع کیا ہے جن میں بیع سے قبل مبیع کا بائع کے قبضے میں ہونا لازمی قرار دیا جاتا ہے اور سوائے مالکیہ کے کسی نے بھی مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے پہلے اس کی بہ ذریعہ سلم آگے فروخت پر بات نہیں کی۔ اگر کتب فقہ کا بہ غور مطالعہ کیا جائے تو یہ دعوی غلط ثابت ہوتا ہے، جس کی تفصیل ذیل میں ملاحظہ کریں۔

۹۴- مولانا احمد رضا خان، مرجع سابق، ۱۷: ۱۶۷۔

۹۵- **صحيح البخاري**، كتاب البيوع، باب ما يذكر في بيع الطعام والحكرة، حدیث نمبر: ۲۱۳۳ [حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلاَ يَبِعْهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ]

۹۶- **صحيح مسلم**، كتاب البيوع، باب بطلان بيع المبيع قبل القبض، رقم: ۱۵۲۵۔

۹۷- *محمد بن یزید بن عبد اللہ ابن ماجہ* (۲۷۳ھ)، **سنن ابن ماجه**، كتاب التجارات، باب من أسلم في شيء فلا يصرفه إلى غيره (دار إحياء الكتب العربية، فيصل عيسى البابي الحلبي، ۲۰۰۶ء)، رقم: ۲۲۸۳۔

۹۸- *ابن عابدین، مصدر سابق*، ۵: ۲۱۹ [وَلَا يَجُوزُ التَّصَرُّفُ --- لِرَبِّ السَّلَمِ فِي الْمُسْلَمِ فِيهِ قَبْلَ قَبْضِهِ بِنَحْوِ بَيْعٍ وَشَرِكَةٍ وَمُرَابَحَةٍ وَتَوْلِيَةٍ]

علامہ نسفی رحمۃ اللہ علیہ (۷۰۱ھ) **کنز الدقائق** میں لکھتے ہیں: اگر مسلم الیہ، مسلم فیہ ادا کرنے کے لیے انھی اوصاف کی حامل گندم کسی آدمی سے قبضہ کیے بغیر خرید تا ہے اور رب السلم سے کہتا ہے کہ وہ فلاں آدمی کے پاس جا کر گندم پر قبضہ کر کے اپنی مسلم فیہ کا حساب کتاب چکالے، تو یہ بیع سلم صحیح نہیں ہو گی؛ لیکن اگر مسلم الیہ رب السلم کو پہلے اپنی (مسلم الیہ) طرف سے بہ طور وکیل قبضہ اور پھر بہ طور رب السلم اپنی طرف سے قبضہ کرنے کا کہے تو پھر بیع سلم درست ہو گی۔ اسی طرح اگر مسلم الیہ نے کسی تیسرے آدمی سے وہ گندم بہ طور قرض لی ہو تو بھی رب السلم کا قبضہ کرنا درست ہو گا۔[99] امام الزیلعیؒ (۷۴۳ھ) **کنز الدقائق** کے اس دقیق مسئلے کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں: اجتماع صفقتان (دو عقدوں کا جمع ہونا) ہونے کی وجہ سے یہ بیع درست نہیں ہو گی؛ کیوں کہ ایک عقد سلم ہے اور دوسرا عقد مسلم الیہ اور تیسرے بائع کے مابین ہے، اور جب مسلم الیہ رب السلم کو تیسرے بائع سے گندم پر قبضہ لینے کا کہتا ہے تو دونوں عقود آپس میں جڑ جاتے ہیں، جو کہ ناجائز ہے؛ کیوں کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عقد میں دو عقد کرنے سے منع فرمایا ہے، لیکن اگر رب السلم پہلے بہ طور وکیل مسلم الیہ کی جانب سے قبضہ کرتا ہے اور گندم ماپتا ہے اور پھر اپنی طرف سے الگ طور پر ماپتا ہے تو اس سے دونوں عقود کا آپس میں تعلق نہیں رہتا اور دو الگ الگ عقود بن جاتے ہیں جس سے معاملہ جائز ہو جاتا ہے۔[100] مولانا امجد علی اعظمیؒ (۱۹۴۸)[101] اسی معاملے

۹۹- *الزیلعی، مصدرِ سابق*، کتاب البیوع، بیان شرط السلم، ۴: ۲۵و[وَاشْتَرَى الْمُسْلَمُ إِلَيْهِ كُرًّا وَأَمَرَ رَبَّ السَّلَمِ بِقَبْضِهِ قَضَاءً لَمْ يَصِحَّ وَصَحَّ لَوْ قَرْضًا أَوْ أَمَرَهُ بِقَبْضِهِ لَهُ، ثُمَّ لِنَفْسِهِ فَفَعَلَ]

۱۰۰- *نفسِ مصدر*، [مَعْنَاهُ أَنْ يَكِيلَهُ لِنَفْسِهِ بَعْدَ الْقَبْضِ ثَانِيًا؛ لِأَنَّهُ اجْتَمَعَ هُنَا صَفْقَتَانِ صَفْقَةٌ بَيْنَ الْمُسْلَمِ إِلَيْهِ وبينَ الْمُشْتَرِي مِنْهُ وَصَفْقَةٌ بَيْنَ الْمُسْلَمِ إِلَيْهِ وَبَيْنَ رَبِّ السَّلَمِ كِلَاهُمَا بِشَرْطِ الْكَيْلِ فَلَا بُدَّ مِنَ الْكَيْلِ مَرَّتَيْنِ قَضَاءً لِلصَّفْقَتَيْنِ وَلَمْ يُوجَدْ فِي الْأُولَى وَهُوَ مَا إِذَا أَمَرَ الْمُسْلَمُ إِلَيْهِ رَبَّ السَّلَمِ بِقَبْضِهِ مِنَ الْبَائِعِ قَضَاءً بِحَقِّهِ فَلَمْ يَصِحَّ وَوُجِدَ فِي الثَّانِيَةِ وَهُوَ مَا إِذَا أَمَرَهُ الْمُسْلَمُ إِلَيْهِ بِقَبْضِهِ لَهُ بِأَنْ يَكِيلَهُ، ثُمَّ يَقْبِضُهُ بِالْكَيْلِ ثَانِيًا فَلِهَذَا جَازَ وَالْأَصْلُ فِيهِ مَا رُوِيَ أَنَّهُ ﷺ نَهَى عَنْ بَيْعِ الطَّعَامِ حَتَّى يَجْرِيَ فِيهِ صَاعَانِ صَاعُ الْبَائِعِ وَصَاعُ الْمُشْتَرِي» وَمَحْمَلُهُ عَلَى مَا إِذَا اجْتَمَعَتْ الصَّفْقَتَانِ فِيهِ وَأَمَّا فِي صَفْقَةٍ وَاحِدَةٍ فَيُكْتَفَى بِالْكَيْلِ فِيهِ مَرَّةً فِي الصَّحِيحِ]

۱۰۱- مولانا امجد علی اعظمی ۱۳۰۰ھ / ۱۸۸۲ء کو بھارت کے صوبہ اتر پردیش کے شہر اعظم گڑھ میں پیدا ہوئے۔ مولانا ہدایت اللہ خاں رام پوری سے تعلیم حاصل کرنے کے لیے مدرسہ حنفیہ جون پور میں داخل ہوئے۔ علوم و فنون کی تکمیل کے بعد مولانا

کوبڑے آسان انداز میں یوں بیان کرتے ہیں: زید نے عمرو سے ایک من گندم میں سلم کیا تھا۔جب میعاد پوری ہوئی عمرو نے کسی سے ایک من گندم خریدی تاکہ زید کو دیدے اور زید سے کہہ دیا کہ تم اُس سے جا کر لے لو۔زید نے اس جا کر گندم لے لی تو زید کا مالکانہ قبضہ نہیں ہو گا۔اور اگر عمرو یہ کہے کہ تم میرے نائب ہو کر وصول کرو پھر اپنے لیے قبضہ کرو اور زید ایک مرتبہ عمرو کے لیے گندم کو تولے پھر اپنے لیے دوبارہ تولے تو اب مسلم فیہ کی وصولی ہو گی۔اور اگر عمرو نے خریدا نہیں بلکہ قرض لیا ہے اور زید سے کہہ دیا کہ جا کر اس سے سلم کی گندم لے لو تو اس کا لینا درست ہو گا اور اس کا مالکانہ قبضہ ہو جائے گا۔(۱۰۲)

علامہ نسفی رحمۃ اللہ علیہ (۷۰۱ھ)، امام الزیلعی رحمۃ اللہ علیہ (۷۴۳ھ) اور مولانا امجد علی اعظمی رحمۃ اللہ علیہ (۱۹۴۸) کی مندرجہ بالا عبارت سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ مسلم فیہ کی ادائی کے لیے مسلم الیہ کسی تیسرے فریق سے جو گندم خریدتا ہے وہ اُسی مجلس میں قیمت ادا کرتے ہوئے بیع مؤجل کے ذریعے خریدتا ہے اور یہ بیع سلم ہے۔اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلم الیہ تیسرے فریق سے نئے عقد سلم کے ذریعے گندم خریدتا ہے، اور پھر اس مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے قبل بہ ذریعہ پہلے عقد سلم اُسے آگے فروخت کرنے کا تصرف کرتا ہے اور پہلے رب السلم سے کہتا ہے کہ جاؤ جا کر گندم پر قبضہ کرو۔ جس کے بارے میں فقہا نے کہا کہ یہ بیع اجتماع صفقتان کی بہ دولت ناجائز ہے۔پھر اس کا مندرجہ بالا شرعی حل بھی بتایا۔اس سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ فقہاے احناف نے بہت پہلے ہی اس مسئلے کو بیان کر دیا تھا۔

اس بارے میں امام مالکؒ (۱۷۹) نے بھی رائے دی ہے جو تھوڑے اختلاف کے ساتھ احناف کی رائے کے قریب ہے۔ اس بارے میں وہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں: ”عَنِ

وصی احمد محدث سورتی سے مدرسۃ الحدیث پیلی بھیت ۱۳۲۰ھ / ۱۹۰۲ء میں سند حدیث حاصل کی۔۱۳۲۸ھ کو اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان بریلوی کے مدرسہ مظہر اسلام بریلی میں درس و تدریس کا کام انجام دینے لگے۔ مولانا احمد رضا خان بریلوی کی صحبت میں رہ کر ان کے علم میں وسعت پیدا ہوئی اور اس وقت کے فقہا میں ان کا شمار ہونے لگا۔ آپ فاضل بریلوی کے ایک خاص شاگرد اور تصوف میں ان کے خلیفہ تھے۔ چوں کہ اعلیٰ حضرت انگریز کی کچہری کو عدالت کے طور پر تسلیم نہیں کرتے تھے لہٰذا آپ نے مفتی امجد علی اعظمی کو صدر الشریعہ کا لقب دیا۔ آپ نے ۱۹۴۸ء کو وفات پائی۔ آپ کی تصانیف میں مشہور **بہار شریعت** ہے۔اس کے علاوہ آپ کی تصنیفات میں **حاشیہ شرح معانی الآثار**، **فتاویٰ امجدیہ**، **اسلامی اخلاق و آداب** قابل ذکر ہیں۔

۱۰۲۔ مولانا امجد علی اعظمی (۱۹۴۸)، **بہار شریعت** (لاہور: ضیاء القران پبلی کیشنز، ۱۹۹۵ء)، حصہ یازدہم، بیع سلم کی شرائط، ۱۱۰۔

الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ؛ أَنَّهُ قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللهِ بْنَ عَبَّاسٍ، وَرَجُلٌ يَسْأَلُهُ: عَنْ رَجُلٍ سَلَّفَ فِي سَبَائِبَ، فَأَرَادَ بَيْعَهَا قَبْلَ أَنْ يَقْبِضَهَافَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: تِلْكَ الْوَرِقُ، بِالْوَرِقِ. وَكَرِهَ ذٰلِكَ."[۱۰۳]

(قاسم بن محمد سے مروی ہے: انھوں نے حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کو سنا کہ ایک آدمی نے ان سے پوچھا: حضرت ایک آدمی نے باریک کپڑوں کی بنی پگڑیوں پر بیع سلم کی ہے اور وہ اُن پر قبضہ کرنے سے پہلے ہی انھیں فروخت کرنے کا ارادہ رکھتا ہے تو کیا یہ اس کے لیے جائز ہے؟ تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: یہ نقدی کے بدلے نقدی کا سودا بنتا ہے اور آپ نے اسے ناپسند فرمایا)۔

چوں کہ متوازی سلم میں بھی مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے قبل ہی اسے زیادہ قیمت پر فروخت کیا جاتا ہے، جس کا مطلب یہ ہوگا کہ نقدی کے بدلے میں نقدی کو زیادہ قیمت پر فروخت کیا گیا ہے، جو ربا ہے، لیکن زرقانی (۱۱۲۲ھ) یہاں امام مالکؒ (۱۷۹ھ) کا یہ قول ذکر کرتے ہیں: "قَالَ مَالِكٌ وَذٰلِكَ فِيمَا نُرَى وَاللهُ أَعْلَمُ أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَبِيعَهَا مِنْ صَاحِبِهَا الَّذِي اشْتَرَاهَا مِنْهُ بِأَكْثَرَ مِنَ الثَّمَنِ الَّذِي ابْتَاعَهَا بِهِ وَلَوْ أَنَّهُ بَاعَهَا مِنْ غَيْرِ الَّذِي اشْتَرَاهَا مِنْهُ لَمْ يَكُنْ بِذٰلِكَ بَأْسٌ."[۱۰۴] (امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اللہ ہی بہتر جانتا ہے تاہم ہماری رائے یہ ہے: وہ آدمی مسلم فیہ پر قبضہ کیے بغیر اس کی قیمت خرید سے زیادہ قیمت پر واپس اسی مسلم الیہ کو ہی بہ ذریعہ سلم فروخت کرنا چاہتا تھا، (اسی لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اسے ناپسند فرمایا)۔ اگر وہ مسلم الیہ کے علاوہ کسی تیسرے فریق کے ہاتھ مسلم فیہ فروخت کرتا تو اس میں کوئی حرج نہیں تھا)۔

امام مالکؒ (۱۷۹ھ) کی اس تاویل سے متوازی سلم میں ربا کے وجود کی بھی نفی ہو جاتی ہے۔ مندرجہ بالا بحث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ متوازی سلم کا عقد در حقیقت ہر دو مالکی اور حنفی فقہا کے قول پر جائز قرار دیا گیا ہے۔ تاہم اس اجازت کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ اسلامی بینک متوازی سلم کے ذریعے صرف اپنی چیز رب السلم کی حیثیت کو فروخت کرے اور نئے خریدار سے کہے کہ وہ پہلے سلم کے مسلم الیہ سے مسلم فیہ خود ہی وصول کرے، اور اب اسلامی بینک کی ذمہ داری ختم ہوئی، بلکہ یہاں احناف کے موقف پر عمل کرتے ہوئے اسلامی بینک نئے خریدار

۱۰۳- **موطأ إمام مالک،** كتاب البيوع، السلفة في العروض، ۴: ۹۵۲۔

۱۰۴- محمد بن عبد الباقی الزرقانی (۱۱۲۲ھ)، **شرح الزرقاني على الموطأ** (قاہرہ: مكتبة الثقافة الدينية، ۲۰۰۳ء)، كتاب البيوع، السلفة في العروض، ۳: ۴۶۰۔

کو اپنا وکیل بالقبض مقرر کرے گا، جو پہلے اسلامی بینک کی جانب سے مسلم فیہ پر قبضہ کرے گا، اور پھر بہ طور خریدار اپنی جانب سے قبضہ کرے گا۔ اس کے علاوہ فقہانے متوازی سلم کی اجازت چند شرائط کے ساتھ دی ہے جن کی پابندی لازم ہے۔ ورنہ شرعی اصولوں کے خلاف ہونے کی وجہ سے یہ معاملہ ناجائز ہوگا۔ متوازی سلم میں بعینہٖ اسی مسلم فیہ کو فروخت نہیں کیا جاتا بلکہ انھی اوصاف پر مبنی اسی جنس کی مسلم فیہ پر اس انداز میں عقد کیا جاتا ہے کہ متوازی سلم کا پہلے عقد سلم کے ساتھ تعلق وربط نہیں ہوتا، بلکہ دونوں عقود الگ الگ ہوتے ہیں۔

کیا متوازی سلم کا عقد خلافِ قیاس امر پر قیاس کرنے سے ثابت ہوتا ہے؟

متوازی سلم کے حوالے سے یہ سوال بھی اٹھایا جاسکتا ہے کہ بیع سلم کا جواز خود ایک خلاف قیاس امر ہے اور یہ ایک مسلمہ اصول ہے: وَمَا ثَبَتَ بِخِلَافِ الْقِيَاسِ يَقْتَصِرُ فِيهِ عَلَى مَوْرِدِ النَّصِّ[۱۰۵] (جو امر خلاف قیاس ثابت ہو وہ اپنے موردِ نص پر منحصر ہوتا ہے) یعنی اس پر مزید قیاس کرتے ہوئے کسی اور معاملے کے لیے جواز کی دلیل نہیں نکالی جاسکتی، لہٰذا متوازی سلم کا جواز ایک خلاف قیاس امر سے ثابت کرنا فقہی اعتبار سے بھی درست نہیں۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ متوازی سلم کوئی الگ طور پر نئے اصول وضوابط پر مبنی عقد نہیں ہے کہ جس پر یہ اعتراض لازم آئے بلکہ یہ عقدِ سلم ہی ہے اور اس کی شرائط وہی ہیں جو ایک عقد سلم کی ہوتی ہیں۔ البتہ اس میں تین شرائط عام عقدِ سلم کی نسبت زیادہ ہیں اور وہ ایک خارجی امر اشتراط عقد في عقد کے لازم آنے سے بچنے کے لیے ہیں، جس سے متوازی سلم کا عقدِ سلم کے علاوہ کوئی الگ نیا عقد ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ لہٰذا اسے ثابت کرنے کے لیے خلاف قیاس امر پر قیاس کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

ثانوی منڈی میں سلم صکوک کی خرید وفروخت پر فقہی اشکالات

سلم صکوک کو ثانوی منڈی میں فروخت سے متعلق موجودہ دور کے علما کے فقہی اشکال کا تذکرہ کرتے ہوئے محمد ایوب (۲۰۱۰) لکھتے ہیں: علما کی رائے کے مطابق ثانوی منڈی میں سلم صکوک کی خرید وفروخت جائز نہیں سمجھی جاتی؛ کیوں کہ یہ صکوک سلم کے دَین کی نمائندگی کرتے ہیں۔ اس لیے ان کا لین دین بیع الدین کے اصولوں کے تحت ہی ممکن ہے۔ ساتھ ہی وہ تجویز کرتے ہیں کہ فقہا سلم صکوک کی تجارت پر مزید تحقیق کریں۔ وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ سلم کی اجازت ایک استثنائی صورت حال ہے جس کی شرائط ممنوعہ غرر کے ممکنات کو کم کر دیتی

۱۰۵– ابن ہمام، مصدرِ سابق، ۸: ۳۶۔

ہیں۔ اس لیے اگر سلم صکوک کی تجارت کی اجازت دے دی جاتی ہے، تو سلم صکوک کی مالیاتی منڈی میں خرید وفروخت ممکن ہو گی۔ سلم صکوک خریدنے والا مستقبل میں فراہم کی جانے والی اشیا کا مالک ہو گا۔ اور ان کی قیمت کا تعین طلب ورسد کی قوتوں کے مطابق مارکیٹ میں ہو گا۔[۱۰۶]

سلم صکوک کی تجارت کے لیے جو صورت ممکنہ طور پر تجویز کی جاسکتی ہے، اس کی تفصیل کچھ اس طرح ممکن ہے کہ سلم صکوک کی مسلم فیہ کسی عینی چیز کے مخصوص اوصاف کا دَین ہوتا ہے نہ کہ اُس کی قیمت کا دین۔ بیع الدین کا اطلاق تو اس وقت ہوتا ہے جب ایک قرض کو دوسرے قرض یا زائد نقد کے بدلے میں فروخت کیا جائے، جیسے ڈسکاؤنٹنگ پر ہنڈی فروخت کرنا، جب کہ سلم صکوک روپے پیسوں یا نقدی کے دَین کی نمائندگی نہیں کرتے بلکہ یہ تو دَین کی صورت اثاثے کی نمائندگی کرتے ہیں۔ اسی طرح یہ قرض کے بدلے قرض یا زائد نقد کے بدلے قرض کی فروخت کا معاملہ بھی نہیں ہے، کیوں کہ سلم صکوک میں مسلم فیہ عینی چیز کا دَین ہے، جسے دوسرے سلم کے ذریعے کسی بھی قیمت پر نقداً فروخت کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ روپے پیسے کا دَین نہیں ہے کہ اس پر ہنڈی وغیرہ کی طرح بیع الدین کا حکم لگایا جائے۔ اگر سلم صکوک کوئلے کی قیمت کے دَین کی دستاویز ہوتے تو پھر متوازی سلم کے ذریعے ان کی فروخت بیع الدین کے تحت داخل ہوتی اور سلم صکوک کو بیع الدین کے اصولوں کے تحت فروخت کرنے کا کہا جاتا جو عموما عقدِ حوالہ[۱۰۷] کی صورت بنتی ہے۔ سلم صکوک چوں کہ مسلم فیہ کی نمائندگی کرتا ہے، جسے تیسرے شخص کو فروخت کیا جاتا ہے جو کہ جائز ہونا چاہیے، کیوں کہ امام مالکؒ(۱۷۹ھ) نے اسی بنا پر فرمایا تھا: ہمارے نزدیک متفق علیہ امر یہ ہے کہ جو شخص بھی کپڑے، جانوروں یا سامان جس کے اوصاف بیان کیے جاسکتے ہوں پر کسی معینہ مدت تک بیع سلم کرے گا تو وہ مسلم فیہ پر قبضہ کرنے سے قبل اسے زیادہ قیمت پر مسلم الیہ کے ہاتھ فروخت نہیں کرے گا۔ اور اگر ایسا کرے گا تو وہ زیادہ قیمت ربا ہو گی۔[۱۰۸] یعنی مالکیہ کے نزدیک مسلم فیہ پر

۱۰۶۔ محمد ایوب، **اسلامی مالیات** (اسلام آباد: رفاہ سنٹر آف اسلامک بزنس، رفاہ انٹر نیشنل یونیورسٹی، ۲۰۱۰ء)، ۵۳۳۔

۱۰۷۔ حوالہ سے مراد یہ ہے کہ ایک آدمی جس پر دین ہو کہ اپنا دین کسی دوسرے آدمی (جو دین ادا کرنے کا ذمہ لے) کے حوالے کرنا ہے۔ تاکہ دین کی ادائی ہو جائے۔ (عبد اللہ بن محمود، **الاختيار لتعليل المختار**، ۳:۳۔) پہلا آدمی محیل کہلاتا ہے اور دوسرا آدمی جس کی طرف دین منتقل ہوتا ہے محتال علیہ/ محال علیہ کہلاتا ہے۔ جب کہ جس آدمی نے یہ دین وصول کرنا ہوتا ہے وہ محتال/ محال لہ کہلاتا ہے۔

۱۰۸۔ الزرقانی، مصدرِ سابق، كتاب البيوع، السلفة في العروض، ۳: ۴۶۰۔

قبضہ کرنے سے قبل اُسے تیسرے فریق کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہے۔اسی طرح حنفی فقہا جیسے علامہ نسفیؒ(۱۰۷ھ)، امام الزیلعیؒ(۷۴۳ھ) اور مولانا امجد علی اعظمیؒ(۱۹۴۸) نے بھی مسلم فیہ کو مزید آگے فروخت کرنے کو جائز کہا ہے بشرطے کہ دونوں عقود ایک دوسرے سے الگ ہوں، جس کی تفصیل اوپر مذکور ہے۔

لیکن بذریعہ متوازی سلم صکوک سلم کی بیع کے اس ممکنہ حل پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ شرعی اصولوں کا تقاضا ہے کہ متوازی سلم کا عقد پہلے عقد سلم کے ساتھ مشروط نہ ہو، حالاں کہ متوازی سلم کا رب السلم پہلے سلم کے مسلم الیہ (حکومت) سے ہی اپنی مسلم فیہ (کوئلے) کا تقاضا کرتا ہے، جو کہ یہاں دونوں عقود کو ایک دوسرے کے ساتھ منتھی کر رہا ہے اور یہ اشتراط عقد في عقد[۱۰۹] کی صورت بننے کی وجہ سے ناجائز ہے۔تاہم اس خرابی کو یوں دور کیا جا سکتا ہے کہ متوازی سلم میں یہ شرط شامل کر لی جائے کہ حکومت وقت کی جانب سے کوئلہ نہ ملنے پر متوازی سلم کا فروخت کنندہ مقررہ مقدار اور اوصاف کا کوئلہ فراہم کرے گا۔یا پھر سلم صکوک کا حامل صکوک دیتے وقت نئے رب السلم کو اپنے لیے وکیل بالقبض بنائے گا۔اور پھر اُسے اپنی طرف سے قبضہ کرنے کا کہے گا، جیسا کہ فقہا احناف کہتے ہیں، لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اجتماع صفقتان سے بچنے کے لیے عقد وکالت کو متوازی سلم کے عقد سے الگ کیسے رکھا جائے گا؟ جس کا یہ جواب دیا جا سکتا ہے کہ وکالت کے عقد کے ساتھ متوازی سلم کے عقد کا صرف یک طرفہ وعدہ کرتے ہوئے اجتماع صفقتان کا اشکال ختم کیا جا سکتا ہے، لیکن کیا عملاً ایسا ممکن بھی ہے؟ کیوں کہ اس صورت میں جب تک دوسرا رب السلم اپنی طرف سے قبضہ نہیں کرتا مسلم فیہ سے متعلق تمام خطرات حامل صکوک پر رہتے ہیں۔کیا یہ بات حامل صکوک کے لیے قابل قبول ہوگی؟اس کا جواب سرمایے کی منڈی میں سرمایہ کاروں کے ایک سروے کے ذریعے معلوم کیا جا سکتا ہے۔تاہم مقالہ نگار کی رائے کے مطابق سودی نظام معیشت کے ماحول اور عرف میں پرورش پانے والے سرمایہ کار جن پر یقینی منافع کی دھن سوار رہتی ہے وہ کیوں کر یہ قبول کر سکتے ہیں۔

سونے چاندی اور کرنسی کی بذریعہ سلم خرید و فروخت پر فقہی اشکال

فقہا کا اس پر اتفاق ہے کہ سونے اور چاندی کو مسلم فیہ نہیں بنایا جا سکتا، کیوں کہ جو چیزیں فطرتی طور پر

۱۰۹- اشتراط عقد في عقد کا مطلب ہے ایک عقد کو دوسرے عقد کے ساتھ اس طرح مشروط کرنا کہ ایک عقد کے مکمل نہ ہونے سے دوسرا عقد بھی نامکمل رہے۔

"ثمن" بننے کے لیے پیدا کی گئی ہوں وہ مثمن (مبیع) نہیں بنتیں۔[۱۱۰] نیز ان دونوں کی خرید و فروخت بیع صرف کہلاتی ہے،[۱۱۱] جس میں "خریدی اور بیچی جانے والی چیز پر فوری قبضہ کرنا" ضروری ہوتا ہے؛ جب کہ سلم میں تو ایک خاص مدت کے بعد قبضہ ملتا ہے۔ اس لیے شرعی طور پر سونے چاندی کو بیع سلم میں مسلم فیہ نہیں بنایا جاسکتا۔

موجودہ زمانے کی کرنسی کو مسلم فیہ بنانے کے بارے میں فقہا کا اختلاف ہے۔ جمہور فقہا بیع سلم کی بنیاد پر کرنسیوں کی خرید و فروخت کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اُن کے نزدیک کرنسی بھی اب سونے چاندی کے حکم میں ہے۔ کیوں کہ سونے چاندی کی طرح کرنسی بھی "قیمت" بننے کے لیے بنائی گئی ہے۔ لہٰذا جو چیز "قیمت بنے کے لیے تخلیق کی گئی ہو" اُسے مبیع کیسے بنایا جاسکتا ہے۔ اگر اِسے مبیع بنایا گیا تو پھر دیگر اشیا کی طرح اِس پر منافع بھی جائز ہونا چاہیے، جو کہ سود ہونے کی وجہ سے جائز نہیں ہوتا۔ لہٰذا جمہور فقہا کے نزدیک کرنسیوں کے تبادلے میں ربا کے احکام جاری ہوں گے۔ مثلاً زید اور بکر آپس میں پاکستانی روپے اور امریکی ڈالر کا تبادلہ کرتے ہیں تو یہ دو مختلف الجنس کرنسیوں کے تبادلے کا عقد ہوگا، جس میں رِبا کے احکام جاری ہوں گے۔ دونوں کرنسیوں پر ہاتھوں ہاتھ قبضہ کی شرط پر یہ تبادلہ درست ہوگا۔ اسی طرح اگر زید اور بکر ایک ہی ملک کی کرنسیوں کا باہم تبادلہ کرتے ہیں تو وہ تبادلہ برابر اور نقد و نقد کی شرط پر درست ہوگا۔ کسی ایک کرنسی کو اُدھار کرنے کی صورت میں وہ تبادلہ ربا کی وجہ سے حرام قرار پائے گا۔[۱۱۲]

تاہم مولانا احمد رضا خانؒ (۱۹۲۱) کے نزدیک کرنسی نوٹ مال کی اُس قسم میں سے ہے جس کا شمار حقیقتا عروض[۱۱۳] میں ہوتا ہے، لیکن بعد میں اُسے اصطلاحا ثمن بنا دیا جاتا ہے، جیسے فلوس۔ انھوں نے ثمن اصطلاحی سے متعلق امام محمدؒ کے بجائے شیخینؒ کی رائے کو ترجیح دی کہ فلوس کی ثمنیت فریقین پر منحصر ہوتی ہے۔ وہ جب چاہیں اُسے ثمن قرار دیں اور جب چاہیں اُس میں ثمنیت ختم کر دیں، لہٰذا فلوس مبیع بننے کے بعد عروض میں تبدیل ہو جاتے ہیں جنھیں عدادا مسلم فیہ بنایا جاسکتا ہے۔ **فتاوی عالمگیری** میں یہی ہے۔[۱۱۴] اِسی رائے کو بنیاد بناتے ہوئے

۱۱۰۔ مولانا احمد رضا خان، مرجع سابق، ۱۷: ۲۳۲-۲۳۷۔

۱۱۱۔ بیع صرف سے مراد سونے کے بدلے سونے، چاندی کے بدلے سونے یا دونوں کی ایک دوسرے کے بدلے خرید و فروخت ہے۔ اور اس میں مبیع اور ثمن دونوں پر قبضہ اُسی وقت ضروری ہے، کسی ایک عوض کو ادھار نہیں کیا جاسکتا۔ (ابو بکر بن علیؒ (۸۰۰ھ)، **الجوهرة النيرة**، باب الصرف (قاہرہ: المطبعة الخيرية، ۱۳۲۲ھ)، ۱: ۲۲۱)

۱۱۲۔ **المعايير الشرعية**، المتاجرة في العملات، معیار نمبر: ۱، دفعہ: ۲، ۴۔

۱۱۳۔ فقہ میں سامان کے لیے عروض کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے سامان تجارت کو عروضِ تجارت کہا جاتا ہے۔

۱۱۴۔ **الفتاوى الهندية**، ۳: ۱۸۳ [وَيَجُوزُ السَّلَمُ فِي الْفُلُوسِ عَدَدًا فِي ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ، كَذَا فِي المنابيع وَهُوَ الصَّحِيحُ، هكَذَا فِي النِّهَايَةِ]

مولانا احمد رضا خانؒ (۱۹۲۱) نے لکھا کہ کرنسی نوٹ در حقیقت کاغذ کا ایک ٹکڑا ہے، جس پر ایک قیمت لکھی ہوتی ہے اور وہی اُس نوٹ کی اصطلاحی ثمنیت ہوتی ہے جسے فریقین کے باطل قرار دینے کے بعد کرنسی نوٹ ایک سامان (کاغذ) کی حیثیت میں رہ جاتا ہے اور سامان کو جس قیمت پر چاہے فروخت کیا جا سکتا ہے۔ لہٰذا کرنسی نوٹ کو اُس کی اصطلاحی قیمت سے زیادہ یا کم پر بھی فروخت کیا جا سکتا ہے۔ اسی لیے شیخینؒ کے نزدیک ایک فلس (سکّے) کی بیع دو فلوس سے جائز ہے۔ وہ اپنے اس موقف کی تائید میں امام ابن ہمامؒ کی یہ عبارت پیش کرتے ہیں: لو باع كاغذة بالف يجوز و لا يكره [115] (اگر کوئی شخص کاغذ کا ایک ٹکڑا ایک ہزار روپے کے عوض فروخت کرے تو جائز ہے اور مکروہ بھی نہیں)۔ اس لیے انھوں نے کرنسی نوٹ کو غیر ربوی مال قرار دیا اور اس لیے بھی کہ کرنسی نوٹ معدودات میں سے ہے، اور احناف کے نزدیک معدودات میں ربا نہیں ہے، اس لیے کرنسی نوٹ کو مسلم فیہ بنایا جا سکتا ہے۔ انھی دلائل کی روشنی میں پاکستان کے کچھ علما نے [116] قدرے اختلاف کے ساتھ کرنسی نوٹوں کو مسلم فیہ بنانے کے جواز کی رائے دی ہے۔ ان کے نزدیک کرنسی پر سونے چاندی کے احکام لاگو نہیں ہوتے کیوں کہ کرنسی صرف اُس وقت تک "ثمن بننے کی اہلیت رکھتی" ہے جب تک حکومت وقت چاہتی ہے، لیکن جب حکومت اعلان کر دے کہ فلاں نوٹ قابل قبول نہیں ہو گا تو وہ نوٹ "ثمن بننے کی اہلیت" کھو دیتا ہے، جب کہ سونے چاندی میں ایسا نہیں ہے۔ مثلاً حکومت اگر اعلان کر دے کہ سونے کے سکے قیمت کے طور پر قبول نہیں کیے جائیں گے، تو بھی سونے کے سکے "ثمن رہتے ہیں" کیوں کہ وہ مارکیٹ میں اپنی قیمت رکھتے ہیں اور لین دین میں قبول کیے جاتے ہیں۔ لہٰذا ان فقہا کے نزدیک کرنسی چوں کہ سونے چاندی کی طرح نہیں ہے، نیز اس پر رِبا کے احکام بھی لاگو نہیں ہوں گے کیوں کہ کرنسی نہ تو "وزنی اور نہ ہی کیلی اشیا" میں سے ہے بلکہ یہ تو معدودات (گِن گِن کر دی جانے والی) اشیا میں سے ہے جن پر ربا کے احکام لاگو نہیں ہوتے کہ احناف کے نزدیک یہ ربوی اموال نہیں ہیں۔ اور جو ربوی مال نہ ہو اُسے سلم کے ذریعے فروخت کیا جا سکتا ہے۔

مندرجہ بالا دونوں نظریات پر بحث کرتے ہوئے مولانا محمد علی حنفی لاہوری نے **موطأ إمام محمد** کی شرح میں کرنسی نوٹ پر کافی تفصیل سے بحث کی ہے اور لکھا ہے: موجودہ دور کے علما نے ان نوٹوں کو عرفی ثمن

۱۱۵۔ ابن ہمام، مرجعِ سابق، كتاب الكفالة، ۷: ۲۱۲۔

۱۱۶۔ سعیدی، مصدر سابق، ۴: ۳۵۲-۳۷۰، مولانا مفتی محمد تقی عثمانی، **بحوث في قضايا فقهية معاصرة** (دمشق: دار القلم، ۱۴۳۴ھ)، ۱: ۱۴۲- ۱۹۲۔

قرار دیا یہی زیادہ صحیح اور قرین قیاس ہے۔ [۱۱۷] نیز موجودہ زمانے کے علمانے کرنسی نوٹوں کے تبادلے کو بیع صرف کے باب میں داخل کیا۔ [۱۱۸] لہٰذا کرنسی نوٹوں میں بیع سلم کی اجازت سے رِبا لازم آئے گا۔ اس لیے کرنسیوں کے تبادلے کا حکم وہی ہوگا جو سونے چاندی میں تبادلے کا ہوتا ہے۔ [۱۱۹] اس بارے میں فاضلِ بریلی مولانا احمد رضا خانؒ کے شاگرد صاحب **بہار شریعت** مولانا امجد علی اعظمیؒ ان سے اختلاف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: **مسلم فیہ ایسی چیز ہو کہ معین کرنے سے معین ہو جائے۔ روپیہ، اشرفی میں سلم جائز نہیں کہ یہ متعین نہیں ہوتے۔** [۱۲۰] قدیم علمائے اسلام کے موقف سے متعلق مولانا محمد علی حنفی لاہوری ایک موزوں رائے دیتے ہوئے لکھتے ہیں: اگر وہ فقہا جنھوں نے تفاضل کو اِن (کرنسی نوٹوں) میں جائز قرار دیا ہے اگر وہ ہمارے اس موجودہ دور میں حیات ظاہری کے ساتھ زندہ ہوتے اور کرنسی کی تبدیلی کا مشاہدہ کرتے تو وہ اس کی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے تفاضل کی حرمت کا فتوی دیتے۔ [۱۲۱]

چوتھا حصہ

خلاصۂ تحقیق اور سفارشات

خلاصۂ تحقیق

اسلامی بینکوں میں بیع سلم کا استعمال جہاں جائز انداز میں کیا جاتا ہے جیسے متوازی سلم، سلم صکوک، سلم مائیکرو فنانس، وہیں کرنسی سلم کی صورت میں اس کا غلط استعمال بھی دیکھا گیا ہے۔ کرنسی سلم کے حوالے سے فقہی اصولوں کا لحاظ نہیں رکھا گیا۔ بیع سلم اور بیع صرف کے اصولوں کو پس پشت ڈالتے ہوئے کرنسی سلم کے جواز کا فتوی دے دیا گیا اور عملاً اسے بینکوں میں بھی رائج کر دیا گیا۔ اس سے سنجیدہ علمی حلقوں میں اسلامی بینکاری کے اسلامی ہونے کے حوالے سے شبہات پیدا ہوئے ہیں۔ اسٹیٹ بینک پاکستان کی ریگولیٹری پالیسی پر بھی یہ سوال اٹھتا ہے کہ

۱۱۷۔ لاہوری، مولانا محمد علی حنفی (۱۹۹۶ء)، شرح موطا امام محمد (لاہور: فرید بک سٹال، ۲۰۰۵)، ۳: ۱۷۶۔

۱۱۸۔ لاہوری، مرجع سابق، ۳: ۱۷۵۔

۱۱۹۔ کرنسی سلم پر مزید معلومات کے لیے یہ آرٹیکل ملاحظہ کیا جا سکتا ہے [صدیق اور شہزاد، "کرنسی نوٹ کی فقہی حیثیت اور مُروّجہ اسلامی بینکاری میں کرنسی سلم، ۶۴–۱۰۶۔]

۱۲۰۔ اعظمی، مرجع سابق، حصہ یازدہم، بیع سلم کی شرائط، ۱۱۱۔

۱۲۱۔ لاہوری، مرجع سابق، ۳: ۱۷۵۔

جس پروڈکٹ کے غیر شرعی ہونے پر علما کی اکثریت تحفظات رکھتی ہو اور اس پر تحقیقی لٹریچر بھی شائع ہو چکا ہو، اس حوالے سے اسٹیٹ بینک پاکستان کی پالیسی کیا ہوگی؟ لہٰذا اس بارے میں اسٹیٹ بینک پاکستان کو اپنا کردار ادا کرنے کی اشد ضرورت ہے۔

یہ بات روزِ روشن کی طرح واضح ہو چکی ہے کہ کاشت کاروں، صنعت کاروں اور تاجروں کے نقطۂ نظر سے سلم کا طریقہ کار سودی قرض کی بہ نسبت بہت زیادہ مفید ہے؛ کیوں کہ سلم میں ایک تو سودی قرض کی طرح سودی لاگت کا تصور ہی نہیں ہوتا اور اگر ممکنہ لاگت کا خطرہ ہو تو اُسے کم بھی کیا جا سکتا ہے۔ دوسرا یہ کہ مارکیٹ میں مال فروخت کرنے میں بھی کچھ خطرات موجود ہوتے ہیں جن سے بیع سلم کے ذریعے بچا جا سکتا ہے۔ تیسرا فائدہ عقد کے ذریعے فریقین کے مابین پیدا ہونے والے نئے تعلق کی پاکیزگی کا ہے جو سودی قرض کے لین دین فریقین میں مفقود ہوتا ہے۔ نیز معاشی اعتبار سے سلم قیمتوں کو نچلی سطح پر مستحکم رکھنے میں بھی معاون ثابت ہوتا ہے؛ کیوں کہ رب السلم ہمیشہ اُس وقت ہی سلم پر چیز خریدنے کو ترجیح دیتا ہے جب وہ مارکیٹ کی قیمت سے کم قیمت پر ملے اور مسلم الیہ اُس کم قیمت پر اس لیے راضی ہوتا ہے کہ ایک تو اُسے پیشگی رقم کی ضرورت ہوتی ہے جس کے لیے اُسے کچھ نہ کچھ قربانی دینا پڑتی ہے نیز اُسے یہ بھی خطرہ درپیش ہوتا ہے کہ مستقبل میں کہیں اُس کی پیداوار کی قیمت مزید نہ گر جائے تو اِس لیے وہ مارکیٹ میں شے کی موجودہ رائج قیمت سے کم قیمت پر سلم کرنے کو ترجیح دیتا ہے۔ اس کے برخلاف سودی قرضوں کے ذریعے پیدا کی گئی اشیا پر سود کی وجہ سے لاگت میں اضافہ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے اشیا کی قیمتوں میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر وہ سودی قرض سود در سود بڑھتا جائے تو اُس کا اثر بھی مارکیٹ میں موجود اشیا کی قیمتوں پر پڑتا ہے جس سے قیمتوں میں عدم استحکام پیدا ہوتا ہے۔ خریدار کو سلم کے ذریعے ایک محفوظ قیمت پر مال مل جاتا ہے کہ مستقبل میں اگر شے کی قیمت زیادہ بھی ہو جائے تو اُسے فرق نہیں پڑتا۔ سلم کے ذریعے دونوں خریدار اور بائع شے کی قیمت سے متعلق خطرات سے محفوظ ہو جاتے ہیں اور بائع کو شے کی قیمت میں اضافے کی اجازت ہی نہیں ہوتی، جب کہ سودی قرض میں قرض دینے والا مارکیٹ میں روزانہ تبدیل ہونے والی سودی شرح کی بنیاد پر سود کو بڑھاتا رہتا ہے، جس سے کاشتکار اپنی شے کو فروخت کرنے کے بعد قرض تو کجا اپنا سود ہی ادا نہیں کر پاتا اور اس طرح سود در سود کی دلدل میں پھنستا چلا جاتا ہے۔ لہٰذا بیع سلم ہر اعتبار سے سودی قرض کا ایک بہترین متبادل ہے۔

معیشت میں بیع سلم کا ممکنہ کردار اور سفارشات

محققین کی تحقیق کے مطابق بیع سلم غربت اور بے روزگاری میں کمی اور زراعت کی ترقی کا بہترین سبب بن

سکتی ہے۔[۱۲۲] اسلامی مالیاتی اداروں کے لیے زراعت کے شعبے میں بیع سلم کے طریقہ تمویل کی بہت گنجائش ہے جو نہ صرف مالیاتی اداروں کے لیے منافع بخش ہوگی بلکہ ملکی معیشت میں بھی بہتری کا سبب بھی بنے گی۔ اس طرح قابل کاشت زمینوں میں اضافہ ہوگا، اجناس کی رسد میں بہتری آئے گی، جس سے زرعی پیداوار کی قیمتوں میں استحکام پیدا ہوگا۔ آزاد منڈی کے نظریے کے مطابق خریدار کے پیش نظر دو چیزیں بہت اہم ہوتی ہیں: ایک چیز کی قیمت، دوسرا چیز کا سپلائی سیزن۔ خریدار کی ترجیح ہمیشہ یہی ہوتی ہے کہ وہ ایسی قیمت پر چیز خریدے جو اسے طے کردہ وقت پر مل جائے تاکہ سپلائی سیزن میں وہ متوقع اچھی قیمت پر فروخت کرسکے۔ عام طور پر یہ دیکھا گیا ہے کہ موسمی تغیرات اشیا کی طلب اور قیمت پر اثر انداز ہوتے ہیں، لیکن بیع سلم کا عقد ان اثرات کو کافی حد تک غیر مؤثر کرسکتا ہے؛ کیوں کہ بیع سلم میں خریدار اپنی اشیا پر قبضہ لینے سے قبل انھیں آگے فروخت نہیں کرسکتا جس سے مارکیٹ میں سٹہ بازی کا رجحان کم ہوگا اور اشیا کی قیمتیں نچلی سطح پر مستحکم رہیں گی،[۱۲۳] اور معیشت کے مجموعی افراط زر میں کمی واقع ہوگی۔ اس کے برعکس سودی قرضہ جات اشیا کی لاگت میں اضافہ کا باعث بنتے ہیں جن کا اثر اشیا کی قیمتوں میں اضافے کی صورت میں بھگتنا پڑتا ہے۔

پاکستان ایک زرعی ملک ہے۔ ورلڈ بینک انڈیکیٹر ۲۰۱۴ء کے مطابق پاکستان کی تقریباً اکسٹھ فی صد آبادی دیہات میں رہتی ہے اور زراعت پر گزر بسر کرتی ہے۔[۱۲۴] عموماً یہی دیکھا گیا ہے کہ غریب کسان کے بچے زیادہ تعلیمی اخراجات برداشت نہ کرسکنے کے باعث تعلیم سے محروم رہتے ہیں۔ پاکستان کی شرح تعلیم میں کمی کی بنیادی وجہ بھی یہی غربت ہے، جس سے نمٹنے کے لیے سلم ایک بہترین طریقۂ تمویل ہے، جس کے ذریعے زراعت سے وابستہ خاندانوں کے بچوں کا مستقبل کسی حد تک روشن کیا جاسکتا ہے۔ تاہم اس بارے میں حکومتی سطح پر اقدامات بھی ایک لازمی امر ہے۔

اسلامی بینکاری کو مضبوط بنیادوں پر قائم کرنے کے لیے اسٹیٹ بینک پاکستان کا کردار بہت ہی اہم ہے۔ اسٹیٹ بینک پاکستان تمام اسلامی بینکوں کو اس بات کا پابند کرتا ہے کہ وہ کوئی ایسی پروڈکٹ لانچ نہیں کریں

122- A. Muneeza, N. N. Atiqah Nik Yusuf, and Rusni Hassan, “The Possibility of Application of Salam in Malaysian Islamic Banking System” *Humanomics*, 27, no.2 (2011): 138-147.

۱۲۳- محمد حفیظ رشد ملک، **اسلامی مالیاتی طریقہ کار** (اسلام آباد: دعوہ اکیڈمی، بین الاقوامی اسلامی یونی ورسٹی، ۲۰۰۵)، ۶۸۔

124- “Pakistan-Rural Population”, http://www.tradingeconomics.com/pakistan/rural-population-percent-of-total-population-wb-data.html, accessed March 8, 2016.

گے جو شریعت کے بنیادی اصولوں کے خلاف ہو۔ اسٹیٹ بینک پاکستان نے اس حوالے سے ایک شریعہ بورڈ قائم کیا ہوا ہے، لیکن اس کے شریعہ بورڈ کے ممبر بھی وہی علما ہیں جو مختلف اسلامی بینکوں کے شریعہ بورڈز کا بھی حصہ ہیں اور یہ کسی طور بھی مناسب نہیں۔ اس لیے اسٹیٹ بینک پاکستان کے شریعہ بورڈ کے ممبرز کے لیے یہ لازم قرار دیا جائے کہ وہ کسی دوسرے ادارے کے شریعہ بورڈ کے ساتھ وابستہ نہیں رہ سکتے، تاکہ کسی بھی بینک کی پروڈکٹ کا شرعی جائزہ لیتے وقت ان میں کسی قسم کے جھکاؤ کا شائبہ نہ ہو۔ جن علما نے اسلامی بینکوں کو کرنسی سلم کی پروڈکٹ کے جواز کا فتوی دیا، وہی علما اسٹیٹ بینک پاکستان کے شریعہ بورڈ کے بھی ممبر ہیں تو پھر کرنسی سلم کے شرعی ڈھانچے پر غیر جانب دارانہ تجزیہ کیوں کر ممکن ہوتا باوجود ے کہ علما کی اکثریت اور معاییر شرعیہ کرنسی سلم کے عدم جواز کے قائل ہیں۔

عام طور پر اسلامی بینکوں کے مالکان کی جانب سے یہ مطالبہ ہوتا ہے کہ فلاں پروڈکٹ پر جواز کا فتوی دیا جائے اور چند حیلے اپنا کر فتوی دے بھی دیا جاتا ہے۔ اس کی بنیادی وجہ یہی ہے کہ اسلامی بینکوں کے شریعہ ایڈوائزرز اپنی آمدنی کے سلسلے میں اسلامی بینکوں کے مرہون منت رہتے ہیں۔ مکمل آزادنہ شرعی فیصلوں اور فتاوی کے لیے لازمی ہے کہ انھیں متعلقہ اسلامی بینکوں سے آزاد کیا جائے۔ اس کے لیے یہ طریقہ کار اپنایا جا سکتا ہے کہ اسٹیٹ بینک پاکستان ہر اسلامی بینک کے شریعہ ایڈوائزر کی تنخواہ یا مشاہرے کی ذمے داری لے اور ہر اسلامی بینک سے وصول کرنے کے بعد متعلقہ شریعہ ایڈوائزر کو اس کی ادائی کرے۔ اس سے اسلامی بینکوں کے معاملات میں شرعی فیصلوں کو تقویت بھی ملے گی اور عوام میں اعتماد بھی بڑھے گا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ اسلامی بینکوں پر لازم کیا جائے کہ وہ اپنے مکمل اسٹاف کو بالعموم اور ٹریننگ اور شریعہ آڈٹ ڈیپارٹمنٹس سے وابستہ اسٹاف کو بالخصوص جدید مالیاتی نظام اور اس میں ہونے والی تبدیلیوں سے متعلق عملاً آگاہی کے لیے باضابطہ تربیت اور ورک شاپوں کا اہتمام کریں، تاکہ نچلی سطح تک معاملات میں ہونے والی خرابیوں کی نشان دہی ممکن ہو سکے۔

۞ ۞ ۞ ۞ ۞

List of Sources in Roman Script

- ‘Ali, Abu Bakr b. *Al-Jawharah al-Nirah*. Cairo: Al-Matba‘ah al-Khayriyyah, 1322 AH.
- ‘Uthmani, Muhammad Taqi. *Buhuth fi Qadaya Fiqhiyyah Mu‘asarah*. Damascus: Dar al-Qalam, 1434 AH.
- “Pakistan-Rural Population.” Accessed March 8, 2016. http://www.tradingeconomics.com/pakistan/rural-population-percent-of-total-population-wb-data.html,
- A‘zami, Amjad ‘Ali. *Bahar-i Shari‘at*. Lahore: Diya’ al-Qur’an Publications, 1995.
- Abu Dawud, Sulayman b. al-Ash‘ath. *Sunan Abi Dawud*. Beirut: Al-Maktabah al-‘Asriyah, 2014.
- Afandi, ‘Ali Haydar. *Durar al-Hukkam fi Sharh Majallat al-Ahkam*. Cairo: Dar al-Jil, 1991.
- Al- Bukhari, Muhammad b. Isma‘il. *Al-Jami‘ al-Sahih*. Beirut: Dar Tawq al-Nijah, 1422 AH.
- Al-‘Asqalani, Ibn Hajar Ahmad b. ‘Ali. *Fath al-Bari*. Beirut: Dar al-Ma‘rifah, 1379 AH.
- Al-Albani, Nasir al-Din. *Irwa’ al-Ghalil fi Takhrij Ahadith Manar al-Sabil*. Beirut: Al-Maktab al-Islami, 1985.
- Al-Babarti, Jamal al-Din Muhammad b. Mahmud. *Al-‘Inayah Sharh al-Hidayah*. Beirut: Dar al-Fikr, 1990.
- Al-Bahuti, Mansur b. Yunus. *Kashshaf al-Qina‘ ‘an Matn al-Iqna‘*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 2009.

- Al-Bayhaqi, Abu Bakr Ahmad b. al-Husayn. *Al-Sunan al-Kubra*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1424 AH.
- Al-Bukhari, Burhan al-Din Mahmud. *Al-Muhit al-Burhani fi 'l-Fiqh al-Nu'mani.* Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 2004.
- Al-Dusuqi, Muhammad b. Ahmad. *Hashiyat al-Dusuqi 'ala 'l-Sharh al-Kabir.* Beirut: Dar al-Fikr, n.d.
- *Al-Fatawa al-Hindiyyah.* Beirut: Dar al-Fikr, 1310 AH.
- Al-Hajjaj, Muslim b. *Al-Jami' al-Sahih*. Beirut: Dar Ihya' al-Turath al-'Arabi, 1991.
- Al-Hajjawi, Abu al-Naja Musa b. Ahmad. *Al-Iqna' fi Fiqh al-Imam Ahmad b. Hanbal.* Beirut: Dar al-Ma'rifah, 2000.
- Al-Hakim, Abu 'Abd Allah Muhammad b. 'Abd Allah. *Al-Mustadrak 'ala 'l-Sahihayn.* Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1990.
- Al-Jawziyyah, Ibn Qayyim. *I'lam al-Muwaqqi'in 'an Rabb al-'Alamin.* Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1991.
- Al-Kasani, 'Ala' al-Din Abu Bakr b. Mas'ud. *Bada'i' al-Sana'i' fi Tartib al-Shara'i'*. Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1986.
- Al-Khattabi, Hamd b. Muhammad. *Ma'alim al-Sunan*. Aleppo: Al-Matba'ah al-'Ilmiyyah, 1932.
- *Al-Ma'ayir al-Shar'iyyah, Al-Salam wa 'l-Salam al-Mutawazi.* Bahrain: Hay'at al-Muhasabah wa 'l-Muraja'ah li 'l-Mu'assasat al-Maliyyah al-Islamiyyah, 2010.
- Al-Mawardi, Abu al-Hasan 'Ali b. Muḥammad. *Al-Hawi al-Kabir.* Beirut: Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah, 1999.

- Al-Nawawi, Yahya b. Sharaf. *Al-Majmu‘ Sharh al-Muhadhdhab ma‘ Takmilat al-Subki wa ’l-Muti‘i*. Beirut: Dar al-Fikr, 1996.
- Al-Nawawi, Yahya b. Sharaf. *Tahrir Alfaz al-Tanbih*. Damascus: Dar al-Qalam, 1408 AH.
- Al-San‘ani, ‘Abd al-Razzaq b. Hammam. *Al-Musannaf*. Beirut: Al-Maktab al-Islami, 1403 AH.
- Al-Sarakhsi, Muhammad b. Ahmad. *Al-Mabsut*. Beirut: Dar al-Ma‘rifah, 1993.
- Al-Sawi, Ahmad b. Muhammad al-Maliki. *Balaghat al-Salik li Aqrab al-Masalik al-Ma‘ruf bi Hashiyat al-Sawi ‘ala ’l-Sharh al-Saghir*. Cairo: Dar al-Ma‘arif, n.d.
- Al-Sawi, Al-Salah. *Ma la Yasa‘a ’l-Tajir Jahluhu*. Beirut: Mu’assasat al-Risalah, 2001.
- Al-Suyuti, Jalal al-Din ‘Abd al-Rahman b. Abu Bakr. *Al-Ashbah wa ’l-Naza’ir*. Beirut: Dar al-Kutub al-‘Ilmiyyah, 1990.
- Al-Taskhiri, Muhammad ‘Ali and ‘Ali Nazari Munfarid, “Al-Salam wa Tatbiqatuhu al-Mu‘asirah.” In *Majallat Majma‘ al-Fiqh al-Islami,* Al-Dawrah al-Tasi‘ah li Mu’tamar Majma‘ al-Fiqh al-Islami, Ninth Issue. Tripoli: Jam‘iyyat al-Da‘wah al-Islamiyyah al-‘Alamiyyah, 1417 AH/1996.
- Al-Zayla‘i, ‘Uthman b. ‘Ali. *Tabyin al-Haqa’iq Sharh Kanz al-Daqa’iq wa Hashiyat al-Shilbiyy*. Cairo: Al-Matba‘ah al-Amiriyyah, 1313 AH.
- Al-Zirikli, Khayr al-Din b. Mahmud. *Al-A‘lam*. Beirut: Dar al-‘Ilm li ’l-Malayin, 2002.
- Al-Zuhayli, Wahbah. *Al-Fiqh al-Islami wa Adillatuhu*. Beirut: Dar al-Fikr, 1985.

- Al-Zurqani, Muhammad b. ʻAbd al-Baqi. *Sharh al-Zurqani ʻala ʼl-Muwattaʼ*. Cairo: Maktabat al-Thaqafah al-Diniyyah, 2003.
- Anas, Malik b. *Muwattaʼ Imam Malik*. Beirut: Dar Ihyaʼ al-Turath al-ʻArabi, 1985.
- Ashqar, Muhammad Sulayman and Others. *Buhuth Fiqhiyyah fi Qadaya Iqtisadiyyah Muʻasarah*. Jordan: Dar al-Nafaʼis, 1998.
- Ayyub, Muhammad. *Islami Maliyat*. Islamabad: Riphah Centre of Islamic Business, Riphah International University, 2010.
- Hanafi, Muhammad ʻAli. *Sharh Muwattaʼ Imam Muhammad*. Lahore: Farid Book Stall, 200
- Hanbal, Ahmad b. *Al-Musnad*. Beirut: Muʼassasat al-Risalah, 2001.
- Ibn ʻAbidin, Muhammad Amin. *Radd al-Muhtar ʻala ʼl-Durr al-Mukhtar*. Beirut: Dar al-Fikr, 1992.
- Ibn Abi Shaybah, Abu Bakr. *Al-Musannaf*. Riyadh: Maktabat al-Rushd, 1409 AH.
- Ibn al-Hammam, Kamal al-Din Muhammad. *Fath al-Qadir*. Beirut: Dar al-Kutub al-ʻIlmiyyah, 2003.
- Ibn Hazm, ʻAli b. Ahmad. *Al-Mauhalla*. Egypt: Idarat al-Tibaʻah al-Muniriyyah, 1351 AH.
- Ibn Majah, Muhammad b. Yazid b. ʻAbd Allah. *Sunan Ibn Majah*. Beirut: Dar Ihyaʼ al-Kutub al-ʻArabiyyah/ Faysal ʻIsa al-Babi al-Halabi, 2006.
- Ibn Nujaym, Zayn al-Din b. Ibrahim. *Al-Ashbah wa ʼl-Nazaʼir*. Beirut: Dar al-Kutub al-ʻIlmiyyah, 1999.
- Ibn Qudamah, Muwaffaq al-Din ʻAbd Allah b. Ahmad. *Al-Mughni*. Cairo: Maktabat al-Qahirah, 1968.

- Ibn Rushd, Muhammad b. Ahmad. *Bidayat al-Mujtahid wa Nihayat al-Muqtasid*. Cairo: Dar al-Hadith, 2004.
- Khan, Ahmad Riza. *Fatawa-i Rizviyah.* Lahore: Riza Foundation, 2006.
- Mahmud, Abu al-Fadal ʻAbd Allah. *Al-Ikhtiyar li Taʻlil al-Mukhtar.* Cairo: Matbaʻat al-Halabi, 1937.
- Malik, Muhammad Hafiz Rashid. *Islami Maliyati Tariqah Kar.* Islamabad: Daʻwah Academy, International Islamic University, 2005.
- Meysam Safari, Mohamed Ariff and Shamsher Mohamad. *Sukuk Securities: New Ways of Debt Contracting.* Singapore: John Wiley & Sons, 2014.
- Muneeza, A., N. N. Atiqah Nik Yusuf, and Rusni Hassan. "The Possibility of Application of Salam in Malaysian Islamic Banking System." *Humanomics* 27, no.2 (2011): 138-147.
- Qadiri, Badr al-Din Ahmad. *Sawanih Imam Ahmad Riza.* Sukkur: Maktabah Noriyah Rizviyah, 1987.
- Sa ʻidi, Ghulam Rasul. *Sharh Sahih Muslim.* Lahore: Farid Book Stall, 2002.
- Siddiq, Muhammad Abubakr and Muhammad Asghar Shahzad. *Currency Note ki Fiqhi Haithiyat aur Murawwijah Islami Bankari main Currency Salam*." *Fikr-o Nazar* 52, no. 4 (2015): 63-106.